

فَلَا تَكُن مِّنَ الْفَاقِينَ طَائِفَةً فِي الْمَدِينَةِ وَاجْعَلُوا الْعَالَمَ
فَلَا تَكُن مِّنَ الْفَاقِينَ طَائِفَةً فِي الْمَدِينَةِ وَاجْعَلُوا الْعَالَمَ

سلسلہ ۹۷۳۳

افق شریعہ

کا پہلا حصہ یعنی ترجمہ کتاب العروۃ الوثقی

مصنف

سید الفقہاء العظام۔ علم العلماء الاعلام۔ فقیہ اہل بیت الکرام۔ حجتہ المسلمین والاسلام آیت اللہ العظمیٰ
فی الانام سرکار شریعتدار آقا سید محمد کاظم طباطبائی ادام اللہ ظلہم العالی مجتہد اعظم نجف اشرف
اس جلد میں کتاب التقلید۔ کتاب الطہارت۔ کتاب الصلوٰۃ۔ کتاب الصوم۔ کتاب
الزکوٰۃ۔ کتاب الخمس اور کتاب النکاح کے ہزار ہا ایسے جزئی مسائل
فقہیہ درج ہیں جنکی عام طور پر ضرورت نہیں دہشتا
کو واقع ہوتی رہتی ہوتے مسائل جنکی کسی
کتاب میں بیان نہیں کیا گئے۔

نظر حسین صاحب صلاح کچھ ضلع سارہ پور چھاپکشا کیا
سید حسین صاحب احباب جھوہ سارہ پور سارہ پور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین - وصلى الله على محمد خير خلقه والہ الطاہرین جناب
 حجة الاسلام آية الملك العلامة سيد المجتہدين اعلم العلماء و المتفقيين سيدنا و مولانا آقا السيد محمد كاظم طباطبائي
 ادام الله برکات برہ وجودہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں شیعہ مذہب کے وہ مسائل جمع ہیں جنکی
 ضرورت عام طور پر مومنین اور مومنات کو واقع ہوتی رہتی ہے اور یہی مسائل میرے فتویٰ کے
 مطابق ہیں۔ میں نے مسائل متفرقہ کو خود ہی ترتیب مناسب کے ساتھ ایک جگہ جمع کر دیا ہے تاکہ
 مومنین ان سے آسانی منتفع ہوں اور ہر ذریعہ سے یہ خدمت میرے لئے ذخیرہ کا کام دے
 واللہ ولی التوفیق

کتاب التقلید

مسئلہ (۱) ہر مکلف پر واجب ہے کہ اپنے عبادات اور معاملات میں (اگر قوت رکھتا ہو تو) یا اجتہاد
 کرے یا احتیاط پر عامل ہو یا (اگر ان دونوں کی لیاقت اوس میں نہیں ہے) تقلید کرے۔ (۲) اقویٰ یہ ہے

کہ قبل اسکے کہ مومنین مسائل کو پڑھیں مناسب ہے کہ احوط اور اقویٰ وغیرہ اصطلاحات کو خوب غور سے سمجھ
 میں پس جاننا چاہیے کہ اگر مجتہد بیان کرے یا اپنی کتاب میں لکھے یا کسی فقہی کتاب کے حاشیہ پر یہ الفاظ استعمال کرے کہ
 ”اس مسئلہ میں اشکال ہے“ یا کہے کہ ”یہ مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے“ یا کہے کہ ”اس مسئلہ میں تامل ہے“
 یا کہے کہ ”اس مسئلہ میں تردد ہے“ یا کہے کہ ”شاید احوط یہ ہو“ یا کہے کہ ”شاید یہ مسئلہ اس طرح ہو“ یا کہے کہ ”شہور
 یہ ہے“ یا کہے کہ ”یہ ہو سکتا ہے“ پس یہ کل عبارتیں اور مجتہد کا فتویٰ نہیں ہیں بلکہ علماء کا ناگوار

کہ ہر شخص کو احتیاط پر عمل کرنا جائز ہے خواہ مجتہد ہو یا غیر مجتہد لیکن اوس شخص پر واجب ہے کہ اجتہاد یا تقلید کے ذریعہ سے احتیاط پر عمل کرنے کے طریقہ کو اچھی طرح سمجھے (۳) احتیاط کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں کبھی کسی فعل کے بجالانے میں احتیاط ہوتی ہے مثلاً کسی امر میں احتمال یہ ہو کہ اس کا بجالانا واجب ہے اور یقین یہ ہو کہ اس کا کرنا حرام نہیں ہے پس اس وقت اوس امر کے بجالانے میں احتیاط ہوگی اور کبھی کسی امر کے ترک کرنے میں ہوتی ہے مثلاً کسی امر میں احتمال یہ ہو کہ اس کا بجالانا حرام ہے لیکن یقین یہ ہو کہ یہ واجب نہیں ہے پس اس وقت اوس امر کے ترک کرنے میں احتیاط ہے اور کبھی کسی امر کو دو طرح علیحدہ علیحدہ ایک وقت بجالانے میں ہوتی ہے مثلاً مکلف کو نہ معلوم ہو کہ اس وقت مجھے نماز قصر پڑھنی چاہیے یا اتمام اوس وقت دونوں کو پڑھنے میں احتیاط ہے (۴) اقویٰ یہ ہے

بقیہ حاشیہ (۵) نہیں ہوگا بلکہ اوسکی مخالفت جائز ہوگی۔ ہاں اگر مجتہد اپنے فتویٰ کو بغیر کسی قید یا شک یا تاہل کے صاف صاف بیان کرے یا کہے اظہاراً یا ظہیراً یا کہے کہ یہ مسئلہ قوت سے خالی نہیں ہے یا کہے کہ اقویٰ ہے وہ سب عبارتیں اوس کا فتویٰ ہوگی، اور اب اوس مسئلہ کی مخالفت جائز نہیں ہوگی۔ اور اگر یہ کہے کہ احوط یہ ہے اس اوس وقت غور و تمق سے دیکھنا چاہیے کہ اس احوط کے کہنے کے قبل اوس مجتہد نے کوئی فتویٰ دیا ہے یا نہیں۔ اگر قبل کی عبارت سے اوس کا فتویٰ نکلتا ہو تو احوط کہہ کر مسئلہ اوس سابق فتویٰ کے خلاف لکھا ہے یہ احوط سبھی ہوگا یعنی اس احوط پر عمل کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اور اس احوط کے خلاف مقلد کر سکتا ہے کیونکہ واجب اوس قدر ہے جو حکم احوط کے قبل کی عبارت میں بیان کیا ہے۔ اور اگر احوط کے قبل میں کوئی فتویٰ بیان نہیں کیا ہو تو یہ احوط واجب ہوگا یعنی اس مسئلہ میں بھی اگر مقلد اپنے مجتہد کی تقلید کرے تو اوس کو جائز نہیں ہوگا کہ اس احوط کے خلاف کرے۔ لیکن چونکہ یہ اس مجتہد کا فتویٰ نہیں ہے بلکہ صرف احتیاط ہے لہذا اگر مقلد اس خاص مسئلہ میں اپنے مجتہد کو ترک کر کے دوسرے مجتہد کی طرف رجوع اور اوس کے فتویٰ پر عمل کرنا چاہے تو کر سکتا ہے مگر اس میں بھی یہ لحاظ کرنا چاہیے کہ یہ شخص مقلد جس مجتہد اعلم کی تقلید کر رہا ہے اوس کے علاوہ مجتہدین میں جو سب سے زیادہ اعلم ہو پہلے اوس کی طرف رجوع کرے اگر وہ کوئی فتویٰ دیدے تو اوس پر عمل کرے اور اگر وہ بھی کوئی فتویٰ نہ دے بلکہ محض احتیاط بیان کرے تو پھر اوس کے بعد جو مجتہد سب سے اعلم ہو اوس کی طرف رجوع کرے۔ اسی طرح کرتا جائے یہاں تک کہ جو مجتہد اعلم اوس مسئلہ میں اپنا فتویٰ دیدیگا اور محض احتیاط نہ بیان کریگا اوس کے فتویٰ پر عمل کرنا لازم ہو جائیگا ۱۲ مترجم

۱۵ مکلف ہر اوس مرد و عورت کو کہتے ہیں جو بالغ اور عاقل ہو ۱۲ مترجم

کہ احتیاط پر عمل کرنا جائز ہے اگرچہ یہ احتیاط کسی فعل کو دو طرح علیحدہ علیحدہ بجالائے بغیر نہ ہو سکے اور اگرچہ
 وہ شخص اجتہاد یا تقلید بھی کر سکتا ہو (۵) اس مسئلہ میں کہ "احتیاط پر عمل کرنا جائز ہے" مکلف کو لازم ہے
 کہ یا خود اجتہاد کرے اس کے جواز کو سمجھے یا کسی مجتہد کی تقلید کرے کیونکہ اس مسئلہ میں درمیان مجتہدین
 اختلاف ہے (۶) ضروری مسائل میں تقلید کی حاجت نہیں مثلاً نماز۔ روزہ وغیرہ کے واجب ہونے
 میں۔ اسی طرح یقینی مسائل میں بھی جب مکلف کو یقین حاصل ہو جائے تو تقلید کی ضرورت نہیں۔ ان
 کے علاوہ مسائل میں وہ شخص جو مجتہد نہ ہو اگر احتیاط پر عمل نہ کر سکے تو اس پر مجتہد کی تقلید واجب
 ہے اور اگر احتیاط کو سمجھ سکتا ہو تو اس سے اختیار ہے خواہ تقلید کرے یا احتیاط پر عمل کرے (۷) جاہل
 لوگ اگر کسی مجتہد کی تقلید نہ کریں اور نہ مطابق احتیاط کے عمل کریں تو اذن کا عمل باطل ہوگا۔ (۸)
 تقلید کی تعریف یہ ہے کہ کسی مجتہد معین کے فتاویٰ پر عمل کرنے کا کوئی شخص ارادہ کرے اگرچہ بھی
 تک اذن فتاویٰ پر عمل نہ کیا ہو بلکہ ابھی اس مجتہد کا فتویٰ بھی نہ جانا ہو۔ پس اگر مجتہد کے فتاویٰ کی کتاب
 یا رسالہ کو حاصل کرے اور ارادہ کرے کہ جو کچھ فتویٰ اس میں ہے اس پر عمل کرے تو تقلید کیلئے مقدر
 کافی ہے (۹) فتویٰ یہ ہے کہ مجتہدیت کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے بان ابتدا کسی مجتہدیت کی تقلید کرنا
 نہیں جائز ہوگا۔ (۱۰) جب کوئی شخص مجتہدیت کی تقلید ترک کرے مجتہد حی کا مقلد ہو جائے تو اب
 اسے مجتہدیت کی تقلید نہیں جائز ہوگی (۱۱) ایک مجتہد حی کی تقلید ترک کر کے دوسرے مجتہد حی کی تقلید کرنا
 جائز نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ دوسرا مجتہد پہلے مجتہد سے اعلم ہو (۱۲) احوط یہ ہے کہ حتی الامکان
 اعلم کی تقلید واجب ہے اور مجتہد اعلم کو دریافت کر کے جانا بھی واجب ہے (۱۳) اگر دو مجتہد علم و فضل
 میں برابر ہوں تو مکلف کو اختیار ہے جس کی تقلید چاہے کرے بان اگر اذن دونوں میں ایک شخص ورع و
 فتویٰ میں بڑھا ہو تو اسی کی تقلید کرنی چاہیے (۱۴) اگر کسی مسئلہ میں مجتہد اعلم کا کوئی فتویٰ نہ ہو تو اس
 مجتہد کے مقلد کو خاص اس مسئلہ میں غیر اعلم مجتہد سے فتویٰ لینا اور اس پر عمل کرنا جائز ہے اگرچہ یہ شخص
 احتیاط پر بھی عمل کر سکتا ہو (۱۵) اگر کوئی شخص ایسے مجتہد کی تقلید کرے جو مجتہدیت کی تقلید پر باقی رہنے
 کو جائز سمجھتا ہو پھر وہ مجتہد انتقال کر جائے تو اب اس شخص کو اس مسئلہ بقا پر تقلید میں اپنے مجتہد
 مذکور یعنی میت کی تقلید پر باقی رہنا جائز نہیں بلکہ واجب ہے کہ مجتہد حی (زندہ) اعلم کی طرف رجوع
 کر کے دریافت کرے کہ اس کے نزدیک بقا پر تقلید میت جائز ہے یا نہیں اور جو فتویٰ وہ دے اس پر
 عمل کرے (۱۶) ایسے جاہل کا عمل باطل ہے جو سمجھتا ہو کہ تقلید کرنی چاہیے لیکن بغیر تقلید کے اعمال جیلا
 اگر وہ اعمال فی نفسہ مطابقت و تصریح نہ کرے کہ نہ ان تقاضا کرتا ہے

جاہل جسے تقلید کا خیال ہی نہ ہو یا خیال تو ہو لیکن عمل کی وقت تقلید کر نہیں غفلت کر جائے اور البتہ عمل میں
 قصد قربت کا حصول ہو گیا ہو تو اس کا یہ عمل اگر اس مجتہد کے فتوے کے مطابق انجام پایا تھا جسکی
 تقلید اس نے بعد میں کی ہو تو صحیح ہوگا۔ لیکن اس کے ساتھ بھی احوط یہی ہے کہ چاہیے اس کا گزشتہ
 عمل اس مجتہد کے فتویٰ کے بھی مطابق انجام پایا ہو جسکی تقلید اس عمل کے بجالاتے وقت اس پر واجب
 تھی (۱۶) مجتہدا علم اس عالم کو کہتے ہیں جو مسئلہ فقہیہ کے استنباط کرنے کے قواعد و ذرائع کو سب سے
 زیادہ جانتا ہو اور اس مسئلہ کے مثل دوسرے مسائل اور احادیث پر سب سے زیادہ عبور رکھتا ہو اور
 احادیث کے معنی اور مطلب کو سب سے بہتر اور صحیح سمجھتا ہو مختصر یہ کہ مسائل فقہیہ کے استنباط کرنے
 میں وہ سب سے افضل ہو۔ اور ایسے مجتہدا علم کے معلوم کر نیک ذریعہ اہل خبرہ و اہل استنباط یعنی ارباب
 علم و فضل اور صاحبان فہم و بصیرت و اجتہاد ہیں کہ یہ لوگ جس مجتہد کو علم سمجھیں لوگوں کو بھی اسی مجتہد
 کو علم سمجھنا چاہیے (۱۸) احوط یہ ہے کہ مجتہد افضل یعنی علم کے رہتے ہوئے مجتہد غیر افضل یعنی غیر علم کی
 تقلید جائز نہیں ہے بلکہ اگر کسی مسئلہ میں مجتہد غیر علم کا فتویٰ مجتہدا علم کے موافق بھی ہو جب بھی اس
 خاص مسئلہ تک میں مجتہد غیر علم کی تقلید جائز نہیں ہے (۱۹) لوگوں کو ایسے عالم کی تقلید
 نہیں کرنی چاہیے جو مجتہد نہ ہو بلکہ غیر مجتہد پر اگرچہ وہ عالم بھی ہو مجتہدا علم کی تقلید واجب ہے
 (۲۰) کسی عالم کا مجتہد ہونا علم و جدانی (یعنی لوگوں کے گواہی دینے) سے معلوم ہو سکتا
 ہے مثلاً مقلد اہل خبرہ یعنی ارباب علم و فضل اور صاحبان فہم و بصیرت سے ہے اور
 اس کا دل گواہی دیتا ہو کہ فلاں عالم مجتہد ہو تو اس کو مجتہد سمجھ سکتا ہو اسی طرح اگر اہل خبرہ
 دو عادل شخص کسی کے مجتہد ہونے کی گواہی دیں اور ان کے مقابلہ میں دوسرے ایسے ہی دو عادل
 شخص اس کے مجتہد نہ ہونیکلی گواہی نہ دیں تو اس عالم کو مجتہد سمجھ سکتے ہیں اسی طرح اگر کسی عالم کا مجتہد
 ہونا اس قدر مشہور ہو گیا ہو جس سے لوگوں کو اس کے مجتہد ہونے پر اطمینان حاصل ہو جائے تو اس کا
 مجتہد ہونا بھی شرعاً ثابت ہو جائیگا۔ رہا کسی مجتہد کا علم ہونا پس اس کی معرفت ذاتی تحقیق و علم سے
 ہو سکتی ہے یا ایسی شہادت جس میں کوئی اختلاف نہ کرے یا ایسی شہرت سے جو مفید علم ہو (۲۱) اگر
 مجتہد ایسے ہوں جن میں ایک دوسرے سے علم ہونا معلوم نہ ہو سکے اور نہ ایک کی عالمیت پر کسی عادل
 کی گواہی حاصل ہو سکے اس وقت اگر ایک کے دوسرے سے علم ہونیکا صرف گمان بھی ہو
 تو اسی کی تقلید واجب ہوگی بلکہ اگر ایک کے علم ہونیکا محض احتمال ہو جب بھی اسی کی تقلید
 کرنی ہوگی اور اگر یہ معلوم ہو کہ یا تو یہ دونوں مجتہد علم میں برابر ہیں یا فلاں مجتہدان دونوں میں

دوسرے سے اعلم ہے اور دوسرے مجتہد کے پہلے سے اعلم ہو یہ اسکا بھی نہ ہو تو ایسی حالت میں
 احوط یہ ہے کہ جس مجتہد کے اعلم ہونیکا احتمال ہے اوسی کی تقلید کی جائے (۲۲) جس مجتہد کی تقلید
 صحیح ہے اوس میں چند شرطوں کا ہونا ضروری ہے اول بالغ ہونا دوسرے عاقل ہونا تیسرے
 مومن اثنا عشری ہونا چوتھے عادل ہونا پانچویں مرد ہونا نہ عورت یا خنثی چھٹے (بنا برائیکمال کو نہ
 آزاد ہونا نہ غلام ساتویں مجتہد مطلق ہونا یعنی فقہ کے کل احکام میں قوت اجتہاد رکھتا ہو کیونکہ مجتہد
 متخیری وجہ صرف بعض مسائل میں اجتہاد کر سکتا ہو کی تقلید جائز نہیں ہے آٹھویں زندہ ہونا کیونکہ مجتہد
 میت کی تقلید ابتداء جائز نہیں ہاں کسی نے اگر کسی مجتہد کی تقلید اوسکی زندگی میں کی ہو تو اوسکے مرنے
 پر بھی اوسکی تقلید پر وہ باقی رہ سکتا ہے جس طرح سابقاً بیان ہو چکا تو اس علم ہونا کیونکہ احوط یہ ہے
 کہ اگر اعلم کی تقلید ممکن ہو تو غیر اعلم کی تقلید جائز نہیں ہے دسویں یہ کہ ولد الزنا نہ ہو گیارہویں یہ کہ
 طلب دنیا میں منہمک اور اوسکے حاصل کرنے یا دنیا داروں کے وضع و طریقہ کو اختیار کرنے میں
 مشغول نہ رہتا ہو کیونکہ حدیث میں ہے من کان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدینہ مخالفاً
 هواً مطیعاً لامر مولاه فللعوام ان یقلدوا یعنی جو فقیہ کہ اپنے نفس کا محافظ ہو اپنے دین کی
 حفاظت کرتا ہو اپنے ہوا و ہوس نفسانی کا مخالفت اور احکام و مطلوبات خداوند عالم کا مطیع فرمانبردار
 ہو اوسی کی تقلید لوگوں کو کرنی چاہیے (۲۳) انسان کو واجبات کے بجالانے اور محرمات سے بچنے

سہ منہج الرشاد میں ہے کہ مجتہد میں جو اوصاف ہونے چاہئیں ان میں ایک فقیہ ہونا یعنی احکام اہلبیت علیہم السلام
 سے پوری طرح واقف اور ان حضرات کے بیان کیے ہوئے حلال و حرام میں ناظر ہونا ہے اور یہ صفت اس
 زمانہ میں بغیر دس چیزوں کے حاصل نہیں ہو سکتی جن میں سے نو امر تو کسی ہیں یعنی اول کو انسان کو شش کر کے
 حاصل کر سکتا ہو اور وہ (۱) زبان عربی (۲) علم نحو (۳) علم صرف (۴) علم منطق (۵) علم رجال (۶) علم اصول
 فقہ (۷) علم تفسیر (۸) علم احادیث کا ضرورت کے مطابق عالم ہونا اور (۹) کلام و اقوال علما پر مطلع ہونا
 ہے تاکہ اجماعی مسائل کی معرفت حاصل کر سکے اور دسواں امر وہی ہے کہ صرف کوشش اور محنت سے
 حاصل نہیں ہوتا بلکہ خداوند عالم کی جانب سے اوسکا فیضان ہوتا ہے اور وہ ایسی قوت قدسیہ جس سے
 عالم کو مسائل اصولیہ سے مسائل فروعیہ نکالنے اور صحیح و جید رائے پیدا کرنے اور حضرات اہلبیت کے
 اشارات و کلمات سے مطالب سمجھنے کا مناسب سلیقہ پیدا ہو جاتا ہے ۱۲ مترجم

یہ حدیث تفسیر حضرت امام حسن عسکری ع میں موجود ہے ۱۲ مترجم

سہ ذخیرۃ المعاد (۱) منہج الرشاد (۲) منہج الرشاد (۳) منہج الرشاد (۴) منہج الرشاد (۵) منہج الرشاد (۶) منہج الرشاد (۷) منہج الرشاد (۸) منہج الرشاد (۹) منہج الرشاد (۱۰) منہج الرشاد (۱۱) منہج الرشاد (۱۲) منہج الرشاد

رہنے کا جو ملکہ پیدا ہو جاتا ہے اوسے کو عدالت کہتے ہیں اور اس عدالت کی پہچان اوس شخص کے
 ایسے ظاہری نیکی اور تقدس سے ہو سکتی ہے جس سے اوس کا عادل ہونا یقیناً یا بطور گمان کے واضح
 ہو سکے۔ اسی طرح اس کی پہچان دو عادل شخصوں کی شہادت یا ایسی شہرت بھی ہو سکتی ہے جو
 مفید علم ہو اور جس سے اطمینان حاصل ہو سکے (۲۴) جب کسی مجتہد میں ایسا تغیر پیدا ہو جائے جس سے شرائط
 اجتہاد مفقود ہو جائیں تو اوس کے مقلدین پر واجب ہو کہ اوسکی تقلید ترک کر کے دوسرے مجتہد کے مقلد
 ہو جائیں (۲۵) اگر کسی شخص نے ایسے عالم کی تقلید کر کے جو مجتہد جامع الشرائط نہ تھا ایک ماہ تک
 بسر کی تو وہ اوس شخص کے مثل ہے جس نے تقلید کی ہی نہیں غرض اس کی حالت وہی ہے جو جابل
 قاصر یا مقصر کی ہوتی ہے (۲۶) اگر کسی شخص نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو مجتہد میت کی تقلید پر باقی
 رہنے کو حرام جانتا ہے پھر وہ مجتہد مرگیا اور اب اس نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو مجتہد میت کی تقلید
 پر باقی رہنے کو جائز سمجھتا ہے تو اوس شخص کو جائز ہے کہ پہلے مجتہد (یعنی مجتہد میت) کی تقلید پر کل
 مسائل میں باقی رہے سوائے اس مسئلہ خاص یعنی حرمت بقا پر تقلید میت کے (۲۷) ہر مکلف پر واجب
 ہے کہ عبادات کے اجزاء شرائط موافق اور مقدمات کا علم حاصل کرے لیکن اگر کسی عمل کو بغیر ان شرائط
 کا علم حاصل کیے ہوئے بجالایا اور اجمالی طور سے اتنا اوسکو علم ہو کہ اس عمل میں اس کے اجزاء و شرائط
 موجود تھے اور موافق ہر طرف تھے تو وہ عمل صحیح ہوگا اگرچہ اوسے تفصیلی طور پر اسکا علم نہ ہو (۲۸) ہر شخص

بقیہ حاشیہ ۱۷ اور کثرت سے بھولتا یا غلطی نہ کرتا ہو کہ ایسے صورت میں اوسکی تقلید مشکل ہوگی ۱۲ مترجم
 ۱۷ انسان میں کسی چیز کے ملکہ پیدا ہو جانیکا یہ مطلب ہے کہ اوسکی نفس میں اس چیز کی ایسی حکم حالت پیدا ہو جائے جو زائل نہ ہو سکے
 پس اگر کسی نے ایک وقت گناہ کو کیا اور دوسرے وقت اوس سے بچا تو اس بچنے کو ملکہ نہیں کہینگے ہاں جو برابر بچتا رہے اور
 ہر حالت میں خدا کا خوف کرے اور اسی حالت میں کئی سال تک برابر بسر کرے اوسکو کہہ سکتے ہیں کہ اس میں گناہ ہو بچنے کا ملکہ پیدا
 ہوا ۱۲ مترجم ۱۷ کسی عمل کا جزو و کام ہوتا ہے جو اوس عمل کے اندر داخل رہتا ہو اگر کوئی شخص اس کام کو نہ کرے تو لوگ یہ نہ کہینگے
 کہ اس شخص نے فلاں عمل کیا مثلاً رکوع اور سجدہ کرنا کہ یہ دونوں کام نماز کے جزو ہیں سلیے اگر کوئی شخص قبلہ رخ کھڑا ہو کر تکبیر کہے اور
 سوہ فاتحہ پڑھے لیکن رکوع سجدہ نہ کرے تو کوئی بھی نہ کہیگا کہ یہ شخص نماز پڑھا ہے اور کسی عمل کا شرط وہ کام ہوتا ہے جو اوس عمل
 اندر داخل ہو بلکہ اوس سے علیحدہ ہو لیکن وہ عمل اوس کام کے بغیر درست نہ سمجھا جائے نماز پڑھنے والے کی شرط ہے کہ اوسکا کپڑا پاک
 جزو تو نہیں ہے کیونکہ کوئی شخص بغیر کپڑے میں نماز پڑھے تو سب کہینگے کہ یہ نماز پڑھتا ہے لیکن وہ نماز درست نہ ہوگی اور کسی عمل کا
 مانع وہ کام ہے جسکے کرنے سے وہ عمل باطل ہو جاتا ہے جیسے نماز میں بات کرنا نماز کیلئے مانع ہے کیونکہ بات کرنا نماز
 باطل ہو جاتا ہے اور کسی عمل کا مقدمہ وہ کام ہوتا ہے جو اوس عمل سے خارج اور پہلے ہو لیکن وہ عمل باطل نہیں

واجب ہو کہ عام طور پر جن مسائل شکیات و سہو کی اکثر ضرورت واقع ہوتی ہو اول کا علم حاصل کرے
 ہاں اگر کسی کو اطمینان ہو کہ مجھے شک یا سہو نہیں ہوگا تو اس کا عمل صحیح ہوگا اگرچہ اس نے اون مسائل
 کے احکام کا علم نہ حاصل کیا ہو (۲۹) تقلید کرنی جس طرح واجب اور حرام کاموں میں واجب اس طرح
 مستحب مکروہ اور مباح امور میں بھی واجب ہو بلکہ ہر شخص پر واجب ہو کہ جو کام وہ کرتا ہو اس کے
 حکم شرعی کا علم حاصل کرے خواہ وہ کام عبادت ہو یا معاملہ یا معمولی عادت کی باتیں (۳۰) کسی شخص کو
 اگر یہ معلوم ہو کہ فلاں کام حرام نہیں ہے لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ واجب ہو یا مباح یا مستحب تو اس فعل کو اس
 خیال سے کر سکتا ہو کہ شاید خدا کو یہ فعل مطلوب ہو اور اس میں مدد ہو کہ وہ اس فعل سے خوش ہو کر ثواب
 عطا فرمائے اور اگر یہ معلوم ہو کہ یہ کام واجب نہیں ہے لیکن اس کا حرام یا مکروہ یا مباح ہونا معلوم نہ ہو
 تو اس کام کو اس خیال سے ترک کرنا جائز ہے کہ شاید یہ فعل خداوند عالم کو ناگوار ہو (۳۱) کسی امر میں
 اگر مجتہد کی پہلی رائے بدل جائے تو اس کے مقلدین کو جائز نہیں ہو کہ اس کے سابق پر باقی رہیں
 (۳۲) جب کسی مسئلہ میں مجتہد اپنے فتویٰ سے عدول کر کے توقف و تردد کرے اور کسی صورت پر اس کی
 رائے مستقر نہ ہو تو اس کو مقلد پر واجب ہو کہ احتیاط پر عمل کرے یا اس مجتہد کے علاوہ دیگر علمائیں جو
 سب سے اعلم ہو اس کی طرف صرف اس خاص مسئلہ میں رجوع کرے (۳۳) اگر دو مجتہد علم میں برابر ہوں
 تو مقلد کو اختیار ہو جس کی چاہی تقلید کرے اور یہ بھی جائز ہو کہ چند مسائل میں ایک مجتہد کی اور چند میں
 دوسرے کی تقلید کرے لیکن اگر ایک مجتہد دوسرے سے عدالت یا تقویٰ و پرہیزگاری وغیرہ میں
 بڑھا ہوا ہو تو اولیٰ بلکہ احوط یہ ہو کہ اسی مجتہد کی تقلید کرے (۳۴) اگر کوئی شخص ایسے مجتہد کی تقلید
 کرے جو اس امر کا قائل ہو کہ کسی مجتہد کی تقلید کرنے کے بعد اس کو ترک کرنا حرام ہو خواہ اس کو
 ترک کر کے مجتہد اعلم ہی کی تقلید کیوں نہ کرے پھر وہ شخص اس مجتہد سے اعلم کسی مجتہد کو پائے تو احوط یہ
 بقیہ حاشیہ ۸ کام کے نمونے جیسے وضو کرنا کہ نماز سے خارج ہے لیکن جب تک کوئی شخص پہلے وضو نہ
 کر لیا اور وقت تک نماز نہیں ہو سکتی ۱۲ مترجم

۳۵ لیکن اس عمل کے صحیح ہونے سے مسائل اجزاء و شرائط و مواضع علم حاصل کرنا واجب اور اس شخص سے
 ساقط نہیں ہوگا بلکہ ان چیزوں کا علم حاصل کرنا بہر صورت واجب ہی رہیگا ۱۲ مترجم

۳۶ ذخیرۃ المعاد اور مجمع المسائل میں ہو کہ اگر دو مجتہد علم میں برابر ہوں لیکن ایک مجتہد دوسرے سے فتویٰ میں
 اولیٰ ہو (یعنی اولیٰ کا فتوے زیادہ قابل اطمینان ہو) یا اگر ایک دوسرے سے اعلم اور دوسرا اس سے اولیٰ ہو

کہ پہلے مجتہد کی تقلید ترک کر کے اس مجتہد علم کا مقلد ہو جائے اگرچہ پہلا مجتہد اس تبدیل تقلید کو ناجائز کے
 (۳۵) اگر کسی نے کسی شخص معین کی اس خیال سے تقلید کی کہ یہ زید ہو بعد معلوم ہوا کہ وہ زید نہیں بلکہ عمرو ہے
 تو اگر دونوں مجتہد زید اور عمرو فضیلت میں برابر ہوں اور مقلد نے یہ قید نہ کی ہو کہ مجھے بالخصوص زید ہی کی تقلید
 مقصود ہے تو تقلید صحیح ہوگی ورنہ مشکل ہے (۳۶) مجتہد کے فتوے کا چند طریقوں سے علم حاصل ہوتا ہے (۱) یا تو خود
 مجتہد کی زبان سے مقلد سے (۲) یا اس کے فتوے کو دو عادل شخص بیان کریں (۳) یا ایک ہی عادل
 شخص بیان کرے بلکہ صرف ایک ایسے موثق شخص کا بیان کرنا بھی کافی ہے جس سے مقلد کو اطمینان حاصل
 ہو جائے اگرچہ وہ موثق شخص عادل نہ ہو (۴) یا اس مجتہد کے ایسے رسالہ میں دس کا فتویٰ دیکھا جائے جسکی غلطی
 سے محفوظ ہونیکا اطمینان ہو (۵) اگر کسی نے ایسے شخص کی تقلید کی جس میں فتوے دینے کی قابلیت نہیں
 ہے بعد ازاں اس مقلد کو اپنی غلطی معلوم ہوئی تو اب سپر اس مجتہد کی تقلید ترک کر دینا اور دوسرے مجتہد
 علم کی تقلید کرنی واجب ہے۔ اور اس کے گزشتہ اعمال مثل اس جاہل کے عمل کے ہیں جس نے کسی کی تقلید
 کی ہے نہیں ہو۔ اسبطح اگر غیر علم کی تقلید کی تو بنا براحوط اب اسکی تقلید ترک کر کے علم کی تقلید
 کرنی واجب ہے اور اگر کسی نے مجتہد علم کی تقلید کی لیکن کچھ دنوں بعد دوسرے مجتہد اس سے علم
 میں بڑھ گیا اور اب یہی علم ہے تو بنا براحوط پہلے کی تقلید ترک کر کے اس دوسرے مجتہد کی تقلید کرنی
 واجب ہے (۳۸) اگر مجتہد علم دو شخصوں میں منحصر ہو یعنی یقیناً معلوم ہو کہ مجتہد علم انھیں دسے کوئی
 تیسرے کوئی نہیں) اور کسی ایک کو معین کرنا ممکن نہ ہو تو اختیار ہے اون دنوں سے جسکی چاہے تقلید کرے
 (۳۹) کسی شخص کو اگر اس امر میں شک ہو کہ جس مجتہد کی تقلید میں کرتا ہوں وہ مر گیا ہو یا اسکی
 کوئی رائے بدل گئی ہے یا او میں ایسی بات پیدا ہو گئی ہے جس سے اب اسکی تقلید جائز نہیں تو
 مقلد کو اس شک پر عمل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ جب تک اس مجتہد کی حالت واضح نہ ہو جائے اسوقت
 تک وہی مجتہد کی تقلید پر باقی رہ سکتا ہے (۴۰) اگر کسی شخص کو یہ معلوم ہو کہ وہ کچھ دنوں تک اپنے
 عبادات بغیر تقلید بجا لاتا رہا ہو لیکن اس نے مانہ کی مقدار نہ معلوم ہو پس اگر اسکو اپنے عبادات
 کی کیفیت اور اونکا واقع کے مطابق ہونا یا اس مجتہد کے فتوے کے مطابق ہونا معلوم ہو جسکی تقلید
 کرنا اب اوپر واجب ہے تو اوپر کوئی تکلیف نہیں ورنہ احوط یہ ہے کہ جس مقدار پر اسکو پرایت ذمہ
 کا یقین ہو جائے اس قدر عبادات کو قضا کرے اگرچہ بعد نہیں ہے کہ جتنے زمانہ کا بلا تقلید

۱۰ منہج الرشاد میں ہے کہ اگر کسی رسالہ کے متعلق مجلہ معلوم ہو کہ میں ایک جگہ غلطی ہو لیکن وہ مقام خاص کرنا معلوم ہوتو

کہ اگر اسکا نام عام ہو گا اور یہ جائے کہ رسالہ کا عبارت وضاحت اور صاف ہو کہ اگر محض ایک جگہ غلطی ہو تو اس پر عمل نہیں سکتا

رہنا یقینی ہو صرف اسی زمانہ کا قضا کرنا کافی ہو (۴۱) اگر کسی کو یہ معلوم ہو کہ اس کے گذشتہ اعمال
 حالت تقلید میں انجام پائے لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ وہ تقلید صحیح تھی یا نہیں تو اس کو صحیح ہی سمجھو (۴۲)
 اگر کسی شخص نے کسی مجتہد کی تقلید کی پھر اس کو شک ہو کہ معلوم نہیں یہ مجتہد جامع الشرائط ہی یا نہیں تو
 اس پر اس مجتہد کے حال کی تحقیق کرنی واجب ہو (۴۳) جس شخص میں فتویٰ دینے کی قابلیت نہ ہو اس کو
 فتوے دینا حرام ہے۔ اس طرح جس شخص میں قاضی یعنی مقدمات و مراعات کا حاکم ہونے اور اُن کے فیصل
 کرنے کی قابلیت نہ ہو اس کو قاضی بننا حرام ہے اور اگر وہ قاضی بن کر کوئی حکم دے تو اس کا حکم قابل عمل
 نہ ہوگا اور نہ اس کی طرف مراعات کرنا لوگوں کو جائز ہوگا اور نہ اس کی اجلاس پر گواہی دینی جائز ہوگی
 بلکہ جو مال اس کے حکم سے لیا جائیگا وہ حرام ہوگا اگرچہ اس مال کا لینے والا اپنے جائز حق
 سے اس کو لے۔ ہاں اگر کسی شخص کا حق پانا ایسے ہی قاضی یعنی حاکم کی طرف رجوع کرنے پر منحصر ہو
 اور دوسری صورت نہ ہو تو اس خاص صورت میں ایسے قاضی یعنی حاکم کی طرف مقدمات وغیرہ
 میں رجوع کرنا جائز ہے (۴۴) مجتہد اور قاضی میں عدالت کا ہونا واجب ہے اور عدالت کا ثبوت
 دو عادل شخص کی شہادت یا مجتہد اور قاضی کے ساتھ ایسی معاشرت رکھنے سے ہو سکتا ہے
 جس سے اس مجتہد یا قاضی میں بلکہ عدالت کے موجود ہونیکا علم ہو جائے یا اس پر طینان حاصل
 ہو کہ اس میں یہ موجود ہے اور اس مجتہد یا قاضی کا عادل ہونا اس قدر مشہور ہو کہ اس سے اس کی
 عدالت کا علم حاصل ہو جائے (۴۵) اگر کوئی شخص اپنے بالغ ہونے کے بہت دنوں بعد اس میں
 شک کرے کہ میرے گذشتہ اعمال صحیح تقلید سے انجام پائے ہیں یا نہیں تو اس کو جائز ہے کہ ان سب
 اعمال کو صحیح سمجھے لیکن آئندہ کے لئے اپنے اعمال کو فوراً بذریعہ تقلید صحیح کرنا اس پر واجب ہے۔
 (۴۶) جاہل شخص پر واجب ہے کہ مسئلہ تقلید اعلم کے واجب ہونے یا واجب نہ ہونے میں مجتہد
 اعلم کی تقلید کرے اور مجتہد خیر اعلم اگر تقلید اعلم کے واجب نہ ہونے کا فتویٰ دے تو اس کی تقلید
 جائز نہ ہوگی بلکہ اگر مجتہد اعلم بھی تقلید اعلم کے واجب نہ ہونے کا فتویٰ دے تو اس کے اس فتوے
 پر عمل کرنا بھی مشکل ہے لہذا جاہل شخص کے لئے مسائل فرعیہ میں یقینی صورت صرف یہی ہے کہ
 وہ مجتہد اعلم کی تقلید کرے (۴۷) اگر دو مجتہدوں سے ایک حکام عبادات میں اور دوسرا حکام
 معاملات میں علم ہو تو احوط یہ ہے کہ عبادات میں پہلے کی اور معاملات میں دوسرے کی تقلید کجائی
 نہ ہو بلکہ اگر مقلد کو یہ نہ معلوم ہو کہ وہ ایک سال تک نماز مثلاً بلا تقلید مجتہد پڑھتا رہا یا دو سال تک تو واجب
 صرف ایک سال کی نماز قضا کرنا ہے اگرچہ احوط نسخہ یہ ہے کہ اگرچہ ایک سال تک نماز قضا کرنا واجب ہے

اور یہی حکم اس وقت بھی ہے جب ایک مجتہد چند مسائل اجتہاد میں اور دوسرا چند دوسرے مسائل
عبادات میں اعلم ہو (۴۸) اگر کسی شخص نے کسی مجتہد کا فتویٰ غلط بیان کر دیا تو اس پر واجب ہے
کہ جن لوگوں نے اس فتویٰ کو اس سے معلوم کیا ہو انکو مطلع کر دے کہ اس مجتہد کا فتوے یہ
نہیں ہے۔ اسبطح اگر مجتہد نے اپنا فتوے بیان کرنے میں خود غلطی کی ہے تو اس پر واجب ہے
کہ اس غلطی کا اعلان کر دے (۴۹) کسی شخص کو اگر اثناء نماز میں کوئی ایسا مسئلہ پیش آجائے جسکا
حکم اسکو معلوم نہ ہو تو اس مسئلہ کے متعلق جو حکم اسوقت سمجھ میں آئے اس پر اس نیت سے عمل
کرنا اسکو جائز ہے کہ نماز تمام کر کے اسکے حکم کو دریافت کر لوں گا اور اگر حکم مسئلہ میری سمجھ اور
حاصل کے خلاف ثابت ہوگا تو اپنی نماز کا اعادہ کر لوں گا پس اگر وہ ایسا کرے اور اسکا وہ عمل صحیح
ثابت ہو تو اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں ہوگا (۵۰) جاہل شخص پر واجب ہے کہ جس زمانہ میں وہ
مجتہد یا مجتہد اعلم کی تحقیق کر رہا ہے اس زمانہ میں احتیاط پر عمل کرے (۵۱) جس شخص کو مجتہد نے
اوقاف یا اموال فقیر میں تصرف کیلئے اذن دیا ہو یا وکیل کیا ہو وہ مجتہد مذکور کے مرجع سے مغزول
ہو جاتا ہے مگر جو شخص مجتہد کی طرف سے وقف کا مستولی یا اموال فقیر کا منتظم مقرر ہوا ہو تو اسکا موتی
اور قیم ہونا مجتہد کی موت سے علی الاطلاق باطل نہ ہوگا بلکہ بدستور باقی رہیگا (۵۲) مجتہد میت کی
تقلید پر باقی رہنے کے مسئلہ میں بغیر مجتہد حجتی کی تقلید کئے ہوئے اگر کوئی شخص مجتہد میت کی تقلید پر
باقی رہے تو گویا وہ بغیر تقلید کے اعمال بجا لایا (۵۳) اگر کسی نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو بیجا
اربعہ کے ایک مرتبہ پڑھنے کو کافی سمجھتا ہو اور اس مقلد نے بھی ایک ہی مرتبہ پڑھایا ایسے مجتہد کی
تقلید کی جو تیمم میں ایک ہی ضرب کافی سمجھتا ہو اور اس مقلد نے بھی ایک ہی ضرب لگائی بعد ازاں
وہ مجتہد مر گیا اور اس مقلد نے اب ایسے مجتہد کی تقلید کی جو تین مرتبہ بیجا تاربعہ پڑھنے یا دو مرتبہ
ضرب لگانے کو واجب جانتا ہو تو اس مقلد پر گزشتہ اعمال کا اعادہ کرنا واجب نہ ہوگا اسبطح اگر مقلد
نے کوئی عقد یا ایقاع ایسے مجتہد کی تقلید کر کے کیا جو اس عقد یا ایقاع کو صحیح سمجھتا ہو۔ پھر وہ مجتہد
مر گیا اور اب اس مقلد نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو اس عقد یا ایقاع کو باطل سمجھتا ہو تو اس
صورت میں یہ مقلد اس عقد یا ایقاع کو صحیح ہی سمجھتا رہا کہ بندہ ایسا عقد یا ایقاع کرنے میں اس
دوسرے مجتہد کے فتوے پر عمل کرنا واجب ہوگا۔ اور اگر ایسے مجتہد کی تقلید کی جو کسی شے مثلاً آب غسالہ
کی طہارت کا قائل ہے پھر وہ مجتہد مر گیا اور اب اس شخص نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو اس شے کی

ساتھ ان اعمال کو بجالایا ہو۔ وہاں وہی اگر کبھی تک باقی ہو اب اس مقلد کے وہ ظاہر ہوں گے
 نیا مجتہد اسکو نجس کہتا ہے۔ اور یہی حکم جاری ہوگا کسی چیز کے حلال یا حرام ہونے میں بھی اس اگر پہلے مجتہد
 نے مثلاً غیر حدید سے فحج کر نیو جائز کہا اور اس پر عمل کر کے مقلد نے اسو سیطرح کسی جانور کو ذبح کیا پھر وہ
 مجتہد مر گیا اور اب اس مقلد نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو غیر حدید سے فحج کرنے کو حرام کہتا ہے تو
 مقلد نے اس ذبح کئے ہوئے جانور کو بچہ یا یا کھا لیا تھا تو اسکا بچہ یا کھانا صحیح رہے گا۔ ہاں اگر وہ
 ذبح کیا ہو حیوان ابھی موجود ہے تو اب نہ اسکی بیع جائز ہوگی اور نہ اسکا کھانا۔ اسطرح دوسرے
 مسائل کو سمجھنا چاہئے (۵۴) جو شخص کسی کی جانب سے کسی کام مثلاً عقد جاری کرنے یا ایقاع کرنے یا
 خمس یا زکوٰۃ یا کفارہ دینے کیلئے وکیل مقرر ہو تو اگر وکیل و موکل تقلید میں مختلف ہوں یعنی ہر شخص
 علیحدہ علیحدہ مجتہد کا مقلد ہو تو وکیل پر واجب ہو کہ اپنی ذاتی تقلید یعنی اپنے مجتہد کے مطابق نہ عمل
 کرے بلکہ موکل یعنی وکیل کرنیوالے شخص کی تقلید یعنی اس کے مجتہد کے فتوے کے مطابق عمل کرے یہی حکم وصی
 کا بھی ہو مثلاً کسی مردہ شخص کی نماز ادا کرانے کیلئے کوئی شخص کسی کی طرف سے وصی مقرر ہو تو اس پر
 واجب ہو کہ اس مردہ شخص کے مجتہد کا جو فتوے ہو اس کے موافق نماز ادا کرانے میں عمل کرے
 (۵۵) اگر کسی چیز کا بیچنے والا ایسے مجتہد کا مقلد ہو جو مثلاً بیع معا طاة یا صیغہ عقد کو غیر عربی زبان
 میں جاری کرنے کا قائل ہو اور خریدار ایسے مجتہد کا مقلد ہو جو ایسی بیع کو باطل کہے تو یہ بیع کی طرف
 سے صحیح نہیں ہوگی کیونکہ خرید و فروخت کا تعلق دو طرف سے ہوتا ہے جبکہ لازم یہ ہے کہ دونوں
 طرف سے صحیح طریقہ پر انجام پائے۔ اور یہی حکم یعنی باطل ہونا ہر اس معاملہ کا جو جس میں ایک جانب
 کا مذہب اس معاملہ کا باطل ہونا اور دوسری جانب کا مذہب اسکا صحیح ہونا ہو (۵۶) مقدمات
 کے مرافعہ میں حاکم کے معین کرنے کا اختیار مدعی کو ہوتا ہے ہاں اگر مدعی علیہ کا اختیار کیا ہو حاکم عالم
 ہو تو یہی عالم حاکم رہے گا۔ بلکہ اگر عالم موجود ہو اور اسکی طرف مرافعہ بھی ہو سکتا ہو تو احوط یہ ہو کہ وہ اسکی
 طرف ہر حالت میں رجوع کیجائے یعنی خواہ مدعی رجوع کوے یا مدعی علیہ۔ (۵۷) حاکم یعنی مجتہد جامع الشرائط
 کے حکم کا توڑنا کسی شخص کو جائز نہیں بلکہ دوسرا مجتہد بھی اس کے حکم کو نہیں توڑ سکتا ہاں اگر پہلے
 مجتہد کی خطا ظاہر ہو تو دوسرا مجتہد اسے توڑ دیکے (۵۸) اگر کسی شخص نے کسی مجتہد کا فتوے دوسرے
 شخص سے بیان کیا پھر اس مسئلہ میں اس مجتہد کی رائے بدل گئی تو بیان کرنیوالے شخص پر

بیع معا طاة اسکو کہتے ہیں کہ بغیر خرید و فروخت کا مقررہ شرعی صیغہ جاری کئے ہوئے مالک اپنا مال

واجب نہیں ہے کہ جن لوگوں نے اس سے پہلا مسئلہ سنا ہے اونکو مجتہد کی رائے بدلنے سے آگاہ
 کرے اگرچہ احوط مستحبی ہی ہے کہ آگاہ کر دے۔ بخلاف اسکے اگر اس بیان کرنے والے کو معلوم ہو
 کہ میں نے خود مجتہد کا فتوے بیان کرنے میں غلطی کی ہے تو اس پر واجب ہے کہ لوگوں کو اس سے
 مطلع کر دے (۵۹) کسی مجتہد کا فتوے بیان کرنے میں اگر وہ شخص اختلاف کریں اور بیان میں تعارض
 ہو تو دونوں کے قول کو ترک کر دینا چاہئے اور یہی حکم دو شرعی شہاد تو نکابھی ہو۔ ہاں اگر مجتہد کا فتوے
 لوگوں سے کچھ سنا گیا اور خود مجتہد کی زبان سے اس کے خلاف سنا گیا تو خود مجتہد کو بتا ہونے فتویٰ
 کو مقدم کرنا چاہئے۔ اسی طرح اگر مجتہد کے رسالہ میں کچھ فتویٰ ہو اور خود اس کی زبان سے اس کے
 خلاف سنا جائے تب بھی زبان سے سنے ہوئے فتویٰ کو ہی اختیار کرنا چاہئے۔ اور اسی طرح
 اگر مجتہد کا فتویٰ لوگوں سے کچھ سنا گیا اور اس کے رسالہ میں اس کے خلاف دیکھا گیا تو اسی صورت
 میں اس کے رسالہ میں جو لکھا ہوا ہو اسکو ترجیح دیکر اس پر عمل کرنا چاہئے بشرطیکہ رسالہ کی غلطی سے
 محفوظ ہونے کا اطمینان ہو (۶۰) اگر کسی شخص کو ایسا مسئلہ پیش آئے جس کا حکم معلوم نہ ہو اور مجتہد
 اعلم وہاں موجود ہو جس کام سے متعلق وہ مسئلہ ہے اگر اس کام کو مسئلہ دریافت کرنے
 تکے تک سکتا ہو تو روکنا واجب ہے اور اگر روک نہیں سکتا ہو لیکن احتیاط پر عمل کر سکتا ہو تو
 ایسا ہی کرے اور اگر احتیاط بھی ممکن نہ ہو تو لا علم فالاعلم کی رعایت کر کے دوسرے مجتہد کی طرف
 رجوع کرنا جائز ہے۔ اور اگر وہاں کوئی دوسرا مجتہد یا اس کا رسالہ بھی نہ ہو تو مشہور علماء کے قول
 پر عمل کر سکتا ہے بشرطیکہ کوئی شخص ایسا مل جائے جو قول مشہور بین العلماء کو بتا سکے۔ اب اگر قول
 مشہور پر عمل کیا بعد ازاں اس قول کا اپنے مجتہد کے فتوے سے مخالف ہونا ظاہر ہو تو اس
 شخص پر اس فعل کا اعادہ یا قضاء واجب ہوگی اور اگر قول مشہور بھی نہ معین ہو سکے تو فوت شدہ
 علماء میں جو زیادہ لائق ہو اس کے قول کی طرف رجوع کرنی چاہئے۔ اب اگر یہ بھی نا ممکن ہو تو اپنے گمان
 پر عمل کرے اور اگر دو صورتوں سے کسی ایک پر بھی گمان نہ حاصل ہو سکے تو اختیار ہے جس صورت
 پر چاہے اس وقت عمل کرنے اس لئے کہ اس وقت کی تکلیف یہی ہو لیکن ہر صورت میں بعد کو جب
 اپنے مجتہد کا فتوے معلوم ہو اس وقت دیکھے کہ جو فعل کر چکا ہے اگر اس فتویٰ کے مطابق تھا تو
 خیر۔ اور اگر مخالف تھا تو عمل مذکور کا اعادہ یا قضاء واجب ہوگی (۶۱) اگر کسی ایک مجتہد کی تقلید کی

لا علم فالاعلم کا بیان پہلے ہو چکا ہے مگر جمیع المسائل سے اسکی توضیح کی جاتی ہے کہ اگر پانچ مجتہد یا دس مجتہد ہوں
 سرانہ سے حکم علم کے زیادہ ہو وہ ان سب علم ہو جائیں گے بعد جو مجتہد بن جانی رہیں وہ اس کے

کہ مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہنا واجب یا جائز ہے پس ایسی صورت میں آیا اس مقلد کو مجتہد اول
 کی تقلید پر باقی رہنا چاہئے یا مجتہد ثانی کی تقلید پر اس میں اختلاف ہے۔ لیکن اظہر یہ ہے کہ ثانی
 کی تقلید پر باقی رہے اور احوط یہ ہے کہ احتیاط کی مراعاة کرے (۶۲) تقلید کیلئے صرف اس قدر کافی
 ہو کہ مقلد اپنے مجتہد کے فتویٰ کا رسالہ اپنے پاس رکھ لے اور جو کچھ فتویٰ اوس میں ہوں و نکلے مطابق
 عمل کرتے رہنے کا ارادہ کرے اگرچہ ابھی اون فتاویٰ کا علم حاصل نہ ہو۔ اور کسی پر عمل کرنا کیا موقع نہ ملا ہو
 اب اگر وہ مجتہد مر جائے تو اس کی تقلید پر باقی رہنا اس کو جائز ہے اگرچہ فتاویٰ کو نہ جاننے کی صورت میں
 بلکہ جاننے کے بعد اونس پر عمل نہ کرنے کی صورت میں بھی احوط یہی ہو کہ مجتہد میت کی تقلید ترک کرے
 مجتہد حی کی جانب رجوع کرے بلکہ بنا بر ایک وجہ کے احوط مستحبی ہی ہے کہ مجتہد سابق میت کی تقلید پر
 مطلقاً باقی نہ رہے اگرچہ اس کے فتویٰ کو جاننا بھی ہو اور اونس پر عمل بھی کیا ہو (۶۳) جن مسائل میں مجتہد
 اعلم کوئی فتویٰ نہ دے بلکہ محض احتیاط بیان کرے اون مسائل میں مقلد کو اختیار ہو خواہ اپنے مجتہد
 کے اون احتیاطات پر عمل کرے خواہ دوسرے مجتہد کی طرف برعایت الا علم فالاعلم رجوع کرے۔
 (۶۴) اس کتاب لعمدة الوثقی میں جو احتیاط مذکور ہو وہ یا استحبابی ہو اور وہ وہ جو کسی فتویٰ
 کے بعد یا اوس سے ملا ہوا ہو۔ یا وجوبی ہو اور وہ وہ جس کے ساتھ کوئی فتویٰ نہ ہو اور اسی احتیاط
 وجوبی کو احتیاط مطلق بھی کہتے ہیں اس میں مقلد کو اختیار ہو خواہ اس پر عمل کرے خواہ کسی دوسرے
 مجتہد کی طرف رجوع کرے لیکن یہ اس کو جائز نہیں ہو کہ نہ اس احتیاط وجوبی پر عمل کرے اور نہ دوسرے
 مجتہد سے فتویٰ لیکر اس پر عمل کرے کیونکہ دونوں صورتوں سے ایک پر عمل کرنا واجب ہو۔ رہی پہلی
 قسم یعنی احتیاط استحبابی پس مقلد کو نہ اس پر عمل کرنا واجب ہو اور نہ دوسرے مجتہد کی طرف رجوع کرنا
 جائز ہے بلکہ اس کو اختیار ہو خواہ محض فتویٰ پر عمل کرے اور احوط کو ترک کر دے خواہ اس احتیاط
 استحبابی ہی پر عمل کرے (۶۵) دو مجتہد اگر علم و فضل میں برابر ہوں تو مقلد کو اختیار ہو جس کی جائز
 تقلید کرے۔ اس طرح اس کو جائز ہے کہ بعض احکام میں ایک اور بعض میں دوسرے کی تقلید کرے بلکہ ایک ہی

اس مسئلہ کے متعلق منہج الرشاد میں ہے کہ جہاں ممکن ہو وہاں حوط جمع کرنا ہو دونوں مجتہد میت کے قول
 پر اور اگر جمع کرنا ناممکن ہو تو اوس مسئلہ میں جو احتیاط ہو اس پر عمل کرے ۱۲ مترجم

یہی حکم اوں حاشیوں کا بھی ہے جنکو جناب سرکار طباطبائی دام ظلہم العالی نے دوسری کتب مشمل
 ذخيرة المعاد منہج الرشاد و نفاة العاد مجلد المسائل جامعہ اس میں ہے

عمل کے چند احکام میں ایک کی اور چند میں دوسرے کی تقلید کر سکتا ہے یہاں تک کہ اگر ایک کا فتویٰ ہو کہ جلسہ ستراحت یعنی سجدہ تامہ کے بعد کسی قدر بیٹھ جانا واجب ہے اور تسبیحات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھنا مستحب ہے اور دوسرے کا فتوے اسکے برعکس ہو تو جائز ہے کہ اول مجتہد کی تسبیحات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھنے کے مستحب ہونے میں اور دوسرے کی جلسہ ستراحت کے مستحب ہونے میں تقلید کرے (۶۶) یہ امر پوشیدہ نہ ہے کہ احتیاط کی جگہوں کو سمجھنا جاہل کیلئے نہایت مشکل ہے کیونکہ اس میں ضرورت ہے کافی اطلاع حاصل رہنے کی اور باوجود کافی اطلاع اور علم کے بھی بعض اوقات دو احتیاطوں میں اختلاف پیدا ہو جائے سے وقت ہوتی ہے کیونکہ اس وقت ایک کو ترجیح دینا ضروری ہے اور بعض اوقات مسئلہ میں جو اشکال ہوتا ہے اس کی جانب توجہ ہی نہیں ہوتی پس مقلد احتیاط کرتا تو ہے لیکن حقیقتاً اس احتیاط کے ترک کرنے میں احتیاط ہوتی ہے مثلاً یہ مسئلہ سمجھنا چاہئے کہ جو پانی حدث اکبر کے رفع کرنے میں استعمال ہوا ہو اس سے وضو نہ کرنا احوط ہے لیکن جب سوائے اسکے دوسرا پانی ممکن ہی نہ ہو تو ابا حوط یہ ہے کہ اسی پانی سے وضو کیا جائے بلکہ یہ واجب ہو گا کیونکہ اس ترک وضو کی احتیاط استحبابی کافی اور احوط یہ ہے کہ اس پانی سے وضو بھی کرے اور پھر تیمم بھی اسی طرح احوط یہ ہے کہ تسبیحات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو اور تسبیحات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھنے سے یقین ہو کہ نماز کا وقت مکمل جائیگا تو اس صورت میں اس احتیاط کا ترک کرنا احوط یا لازم ہے۔ اس طرح گچ پر تیمم کرنا احتیاط کے خلاف ہے لیکن جب اسکے تیمم کے لئے کوئی چیز دوسری نہ ہو تو احوط اسی طرح پر تیمم کرنا ہے اور اگر ترٹی بھی موجود ہو تو احوط یہ ہے کہ گچ پر بھی تیمم کرے اور اس ترٹی پر بھی (۶۷) تقلید صرف فرعی احکام میں کی جاتی ہے لہذا اصول دین۔ اصول فقہ مسائل نحو و صرف وغیرہ میں تقلید نہیں ہو سکتی۔ اس طرح موضوعات مستنبطہ عرفیہ یا لغویہ یا موضوعات صرفہ میں بھی تقلید نہیں ہو سکتی پس اگر کسی بہنے والی چیز میں مقلد کو شک ہو کہ یہ شراب ہے یا سرکہ اور مجتہد کہدے کہ یہ شراب ہے تو اس کے شراب ماننے میں مجتہد کی تقلید جائز نہیں ہوگی البتہ اس حیثیت سے اس کا قول مقبول ہو سکتا ہے کہ وہ مخیر عادل ہے جس طرح کسی جاہل لیکن عادل شخص کی خبر پر اعتماد ہوتا ہے۔ ہاں موضوعات مستنبطہ شرعیہ میں مثل نماز۔ روزہ وغیرہ کے تقلید ہو سکتی ہے جس طرح احکام علیہ میں جاتی ہے (۶۸) مجتہد سے جو امور متعلق ہوتے ہیں ان سے سوائے تقلید کے اور کسی چیز میں مجتہد کا تسلیم

۱۔ جمع المسائل میں ہے کہ اگر دو مجتہد علم و فضل میں مساوی ہوں تو دونوں کی تقلید ایک وقت میں کر سکتا ہے اس

ہونا ضروری نہیں ہے۔ رہا اون تیموں اور محفوں اور اوقاف کا ولی ہونا جفا کوئی ولی معین ہو
 یا اون وصایا کا ولی ہو جانا جفا کوئی وصی معین نہ ہو پس ان امور میں یا انھیں کے مثل دوسرے
 امور میں مجتہد کا اعلم ہونا ضروری نہیں ہے۔ ہاں قاضی (حاکم شرع) کے بارے میں حوطیہ ہے
 کہ وہ اعلم ہوا اپنے شہر میں بھی اور اون مقامات میں بھی جہاں سے اسکے یہاں مرفوعہ کرنے میں
 لوگوں کو کسی قسم کا حرج نہ ہو (۶۹) اگر کوئی مجتہد اپنے کسی فتویٰ کو بدلے تو اوپر یہ واجب ہے
 یا نہیں کہ اپنے مقلدین کو اس تبدیل فتوے سے مطلع کرے۔ اس مسئلہ میں دو صورتیں ہیں
 اول یہ کہ اگر سابق فتوے احتیاط کے موافق تھا تو ظاہر ہے کہ مطلع کرنا واجب نہیں دویم یہ کہ
 سابق فتویٰ احتیاط کے مخالف تھا تو اس صورت میں حوطیہ ہے کہ مطلع کر دے بلکہ یہ احتیاط قوت سے
 خالی نہیں ہے (۷۰) مقلد کو جائز نہیں ہے کہ کسی حکم میں شک و شبہ ہو تو اوہیں اصالتہ برائۃ
 یا اصالتہ طہارت یا استصحاب کو جاری کرے لیکن شبہات موضوعیہ میں بعد ان چیزوں کے حجت ہونے
 میں مجتہد کی تقلید کر لینے کے اصالتہ مذکورہ کو جاری کر سکتا ہے مثلاً اسمیں شک ہو کہ جو شخص فعل
 حرام سے جنب ہوا ہو اسکا پسینہ نجس ہے یا نہیں تو اسمیں اصالتہ طہارۃ نہیں جاری کر سکتا لیکن
 اس مسئلہ میں کہ اس پانی میں یا اسکے غیر میں کوئی نجاست گر گئی ہے یا نہیں اصالتہ طہارۃ جاری
 کر سکتا ہے بعد اسکے کہ اصالتہ طہارۃ جاری کرنے کے جائز ہونے میں یہ شخص مجتہد کی تقلید کر چکا ہو۔
 (۷۱) جو مجتہد عادل نہ ہو یا جسکی حالت معلوم نہ ہو اسکی تقلید جائز نہیں ہے اگرچہ اس کے فتویٰ پر وثوق
 اور اطمینان بھی ہو۔ ہاں ایسے مجتہد کے فتویٰ خود اس کے عمل کیلئے معتبر ہیں۔ اس طرح مجتہد غیر عادل
 یا مجہول الحال کا حکم اور اسکے تصرفات امور عامہ میں جاری نہیں ہو سکتے اور نہ اوقاف و صایا۔
 احوال قصور و غیب میں اسکی ولایت جائز ہو سکتی ہے (۷۲) مقلد کا یہ گمان کہ ”مجتہد کا فتویٰ یہی ہوگا“
 اوپر عمل کرنے کیلئے کافی نہیں ہو سکتا مگر اسوقت کہ مجتہد کی زبان سے جو فتوے سنا ہے اس کے
 ظاہر لفظ یا اس فتویٰ کے بیان کرنے والے کی عبارت یا مجتہد کے جو الفاظ اس کے رسالہ میں ہیں
 اون سے یہ گمان حاصل ہوا ہو۔ غرض یہ کہ گمان حجت نہیں ہو سکتا مگر اسوقت کہ مجتہد کے ظاہر
 الفاظ یا مجتہد کے فتویٰ بیان کرنے والے کے ظاہر الفاظ سے یہ گمان پیدا ہوا ہو۔

۳ مسائل ملحقہ کتاب منہج الرشاد سے یہ چند مسائل تقلید لکھے جاتے ہیں جو جناب سرکار طباطبائی
 دام ظلہم العالی کے فتویٰ کے موافق ہیں اور جو کتاب العروۃ الوثقی میں نہیں ہیں یا اگر ہیں تو اس توضیح سے
 نہ ہوں اور وہ واضح مسائل جو درج ذیل ہیں۔

یا نماز ظہر کا چار رکعت ہونا ان میں نہ تو اجتہاد ہو سکتا ہے اور نہ تقلید جائز ہے۔ اسی طرح وہ یقینی مسائل جن میں علماء کے اتفاق کرنے یا قرآن کی آیات یا متواتر اور قطعی احادیث سے جاہل لوگوں کو یقین حاصل ہو جائے ان میں بھی اجتہاد اور تقلید نہیں ہو سکتی (۱) سلیہ کہ تقلید کے واجب ہونے میں چند شرطیں ہیں جن سے ایک یہ بھی ہے کہ مکلف کو مسئلہ کے حکم میں شک و شبہ ہو پس اگر اُس مسئلہ کا حکم یقینی طور پر معلوم ہوگا تو اُس میں تقلید نہیں ہو سکتی۔ اور جن مسائل میں یقین نہ حاصل ہو لیکن اُن میں احتیاط کرنا ممکن ہو اور مکلف احتیاط کے طریقہ کو اس طرح جانتا ہو کہ دوسری حیثیت سے خلافت احتیاط کرنے کا خوف نہ ہو اُن میں بھی اجتہاد اور تقلید واجب نہیں ہے بلکہ احتیاط ہی پر عمل کرنا افضل ہے ہاں جن مسائل میں کہ احتیاط نہ ہو سکے یا احتیاط کا پتہ نہ چلے یا مکلف اُن مسائل میں احتیاط کرنا نہ چاہے اُن مسائل میں مکلف پر لازم ہے کہ اگر اجتہاد نہیں کر سکتا تو تقلید کرے (۲) اقویٰ یہ ہو کہ نابالغ کی تقلید مکمل صورتوں اور جمیع احکام میں صحیح ہے بلکہ اُسکی اور بالغ کی تقلید میں کوئی فرق نہیں ہے (۳) اگر کسی نے چند مسائل میں کسی مجتہد کی تقلید کی اور جب وہ مجتہد مر گیا تو اس مقلد کو یا نہیں رہا کہ کن مسائل میں اُس مجتہد کی تقلید کی تھی تاکہ اُن میں اوسکی تقلید پر باقی رہے اسی صورت میں اقویٰ یہ ہے کہ اسکو چاہیے کہ اس مسائل میں مجتہد کی تقلید کرے (۴) کسی شخص کو یہ معلوم ہو کہ اگر مجتہد سے فتویٰ دریافت کیا جائیگا تو یہ بتائیگا اور اسی پر بھروسہ کر کے رہجائے تو محض اس سے اُسکی تقلید نہیں ثابت ہوگی (۵) کسی عمل کے صحیح ہونے کی شرط یہ نہیں ہے کہ اُس میں مجتہد کے تقلید کی نیت کرے بلکہ محض اُسکے فتویٰ کے مطابق عمل کو انجام پانا چاہیے اگرچہ عمل کرتے وقت مقلد کو خیال بھی نہ ہو کہ یہ عمل فلان مجتہد کے فتویٰ کے مطابق ہے۔

اور حسب ذیل مسائل مجمع المسائل سے لیے گئے ہیں (۶) اگر کسی مسئلہ میں احتیاط پر عمل کرنا نہ ممکن ہو اور مجتہد اعلم نے بھی اپنا فتویٰ اُس مسئلہ میں نہ دیا ہو لیکن مجتہد غیر اعلم نے اُس مسئلہ میں اپنا فتویٰ دیا ہو تو مجتہد اعلم کے مقلد پر واجب ہے کہ اس غیر اعلم کی طرف خاص اس مسئلہ میں رجوع کرے ہاں اگر احتیاط کرنا ممکن ہو تو اسکو اختیار ہے خواہ احتیاط کرے خواہ مجتہد غیر اعلم کے فتویٰ پر عمل کرے (۷) اگر کسی شخص کو نماز پڑھنے سے قبل معلوم ہو گیا کہ فلان مسئلہ مجھے معلوم

۱۵ بعض اوقات احتیاط کے خلافت احتیاط ہونے کی چند صورتیں اور مسئلہ (۶۶) میں گذر چکی ہیں انکو

نہیں ہے یا فلان مسئلہ میں بھول گیا ہوں باوجود اسکے اُس نے اُس مسئلہ کو بغیر معلوم کیے نماز پڑھی تو اگر وہ شخص اُس مسئلہ کے جان لینے سے معذور نہ تھا تو اسکی نادر باطل ہوگی اسلئے کہ اسکو اُس مسئلہ میں تردد یا تذبذب تھا۔ یہاں تک کہ اُس شخص کو اگر خبر و اخفات کا حکم بھی نہ معلوم ہو تو اس میں بھی لازم ہے کہ اُس مسئلہ کو سمجھے اور اُس مسئلہ کے جاننے والے لوگوں پر بھی واجب ہے کہ جاہل یا غافل کو بتاؤ (۸) اگر کسی نے غیر اعلم کی تقلید یہ جان کر کی کہ اعلم کے مطابق اسکا فتوے ہوتا ہے یا یہ کہ اعلم کے مخالف اسکا فتویٰ نہیں ہوتا بعد ازاں اسکو معلوم ہوا کہ اس غیر اعلم کا فتوے مجتہد اعلم کے مخالف تھا تو واجب ہے کہ اعلم کی طرف رجوع کرے اور اگر وہ اسکے گذشتہ اعمال کو باطل قرار دے تو احوط یہ ہے کہ ان اعمال کا اعادہ کرے (۹) اگر کسی نے شخص عادل سے اپنے مجتہد کا فتویٰ سنا اور اُس پر عمل کیا بعد ازاں مجتہد کا فتویٰ اس کے خلاف ظاہر ہوا تو چاہیے اُس عمل کا اعادہ یا قضا کرے۔

اور حسب ذیل مسائل ذخیرۃ المعاد سے لیے گئے ہیں (۱۰) اُن مسائل کا علم قبل سے حاصل کرنا ضروری نہیں جبکی ضرورت شاد و نادر ہوتی ہے ہاں ایسے مسائل کے پیدا ہونے کے بعد انکا حکم جاننا لازم ہے (۱۱) جاننا چاہیے کہ جو لوگ فقیہ کامل نہیں ہوتے انکے لیے احتیاط کے موقع اور محل کو سمجھنا اور اُس پر عمل کرنا نہایت دشوار اور مشکل ہے اور شاد و نادر ہی ہو سکتا ہے بلکہ چونکہ بعض مقامات میں احتیاط کرنا ممکن نہیں ہوتا جیسے یہ کہ کوئی کام دائر ہو واجب یا حرام ہونے میں یا ایسے دو حرام یا دو واجب میں امر ہو کہ نہ تو ان دونوں کا ترک ممکن ہو اور نہ دونوں کا بجالانا لہذا احتیاط پر عمل کرنے کی جرات نہیں کرنا چاہیے اسی طرح کسی شخص کے بتانے سے بھی احتیاط معلوم نہیں ہو سکتی ہاں اگر مجتہد اپنے مقلد کو بتائے کہ اس مسئلہ میں احتیاط یہ ہے تو وہ اس کے لیے حجت ہو سکتا ہے ورنہ نہیں پس بہتر یہی ہے کہ اگر قوت ہو تو انسان اجتہاد کرے ورنہ مجتہد اعلم کی تقلید کرے (۱۲) اگر کسی کو اپنے علم و فہم پر مجتہد کے فتوے کو اسکی کتاب سے صحیح طریقہ پر سمجھنے کا اطمینان نہ ہو تو چاہیے کہ دو عادل سے دریافت کرے اور اگر اس میں وقت ہو تو ایک ہی عادل سے دریافت کر کے عمل کر سکتا ہے (۱۳) اگر مقلد اپنے مجتہد کی کتاب یا عبارت سے اس کے فتویٰ کے مطلب کو غلط سمجھا اور اُسی کے مطابق عمل کیا تو بعد غلطی معلوم ہونے کے اُس عمل کا اعادہ یا قضا کرنا لازم ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص عادل یا خود مجتہد نے غلط خبر دی تب بھی اُس عمل کا اعادہ یا قضا کرنا لازم ہے۔ ہاں بعض عبادات میں مثل نماز کے اگر واقعی شرائط و ارکان کے علاوہ افعال میں غلط خبر سے غلطی ہو جائے تو اقویٰ اُس عبادت کی صحت ہے اور اعادہ

اور غایۃ القصویٰ میں حسب ذیل مسائل فریاد ہیں (۱۴) وظائف - ادعیہ (اور زیارات کے پڑھنے یا عبادت
 پر عمل کرنے اور مکروہات سے بچنے کے لیے علماء اعلام رضوان اللہ علیہم کی کتب مقبرہ مثل زاد المعاد
 اقبال الاعمال مصباح سید مصباح کفعمی - حلیۃ المتقین وغیرہ کی طرف رجوع کرنا جائز ہے جب تک
 کہ ان اعمال کے فی نفسہ حرام ہونے کا احتمال نہ ہو یا وہ اعمال بری ہیئت اور مکروہ طریقوں پر مشتمل نہ ہوں
 مثلاً کسی نماز نافلہ کا چار رکعت ایک سلام سے یا آٹھ رکعت دو سلام سے پڑھنا کہ ایسی عبادت کا بجالانا
 البتہ جائز نہ ہوگا اور جو اعمال وغیرہ ان کتابوں میں مندرج ہیں ان سے کسی عمل کے متعلق اگر یہ خیال
 ہو کہ ممکن ہے یہ بدعت ہونے کے سبب حرام ہو تو اس سے کوئی حرج نہیں کیونکہ بدعت وہ
 عبادت ہوتی ہے جب کو انسان یہ یقین کر کے بجالائے کہ خدا اور رسول نے اسکا حکم دیا ہے -
 برخلاف اسکے اگر یہ خیال کر کے بجالائے کہ شاید اس عبادت کا حکم دیا گیا ہو یا شاید خدا و رسول
 اس عبادت سے خوش ہوں - تو اس وقت وہ عبادت بدعت نہ ہوگی - پس خلاصہ یہ ہے کہ علماء
 شیعہ علیہم الرحمہ کی کتابوں میں جو وظائف - ادعیہ یا سنن و آداب ہیں اگر ان کی حرمت ذاتیہ کا
 احتمال نہ ہو یا وہ بری ہیئت پر مشتمل نہ ہوں اور ان کے یقیناً مطلوب شارع ہونے کا قصد نہ کیا جائے
 بلکہ صرف اس امید سے اُن پر عمل اور مکروہات مندرجہ سے اجتناب کیا جائے کہ غالباً خدا اس
 فعل سے خوش ہوگا تو انشاء اللہ اس طرح اُن پر عمل کرنے والا مثاب ہوگا اور ان چیزوں پر عمل کرنے
 میں اُسکو مجتہد کے تقلید کی ضرورت نہیں ہے (۱۵) اگر کوئی مجتہد مجنون یا فاسق ہو جائے یا
 مر جائے یا اپنے کسی مسئلہ سے عدول کر جائے لیکن اُسکے مقلد کو ان امور کی اطلاع نہ ہو بلکہ اسی مجتہد کے
 فتوے پر عمل کرتا رہے یا اس فتوے پر عمل کرتا رہے جس سے مجتہد نے عدول کیا ہے تو احوط یہ ہے
 کہ اس مقلد کا حکم جاہل غافل کا حکم ہے کہ اگر اسکے اعمال واقع کے خلاف انجام پائے ہیں تو انکا
 اعادہ کر گیا (۱۶) ایسا جاہل شخص جو کسی مجتہد کی تقلید صحیح طور پر کرتا ہے اور اسکا مجتہد اس قابل
 ہے کہ اسکی تقلید کی جائے کسی عالم سے کوئی مسئلہ دریافت کرے تو اس عالم پر واجب ہے کہ اُسی
 جاہل کے مجتہد کا فتویٰ بتائے اگر اُس مجتہد کے فتویٰ کو یہ عالم جانتا ہو کیونکہ اس مقلد کو اپنے ہی
 مجتہد کے فتویٰ پر عمل کرنے کا حکم ہے پس اُس عالم کو جائز نہیں ہے کہ دوسرے مفتی یا مجتہد کا
 فتویٰ اُس سے بیان کر دے -

ہاں اگر اُس جاہل شخص کی تقلید صحیح - ہو با این معنی کہ جس مجتہد کی وہ تقلید کرتا ہو اُسکے بار میں

سے اُسکا فتویٰ جاری نہ ہو - تو اُس وقت یہ عالم دوسرے سے اسے مجتہد کا فتویٰ

اُس جاہل سے بیان کر سکتا ہے جس کی تقلید جائز ہو بلکہ لازم (یعنی واجب) ہے کہ اُسی مجتہد کا فتوے بتائے کیونکہ جاہلون کی ہدایت کرنا عالمون پر لازم ہے۔ ہاں ظاہر یہ ہے کہ اُس عالم پر یہ لازم نہیں ہے کہ اُس جاہل سے یہ بھی کہے کہ فلان مجتہد کی تقلید تم کرو کیونکہ مجتہد کو پہچاننا اُس جاہل کی تکلیف ہے لیکن احوط تجھی اُس عالم کے لئے بھی یہی ہے کہ اُس جاہل سے کہدے کہ فلان مجتہد کی تقلید تم کرو اور اگر وہ جاہل کسی کی بھی تقلید نہ کرتا ہو یا تقلید ہی کو نہیں جانتا ہو تو اُس عالم کو چاہیے کہ اُسکو بتادے کہ تم کو تقلید کرنی چاہیے اگرچہ بعید نہیں ہے کہ اگر وہ عالم صرف ایسے مجتہد کا فتوے اُس جاہل سے بیان کر دے جس کی تقلید صحیح ہو اور کہدے کہ تم اس پر عمل کرو تو کافی ہو اور اس سے زیادہ کچھ بتانا اُس پر واجب نہ قرار پائے۔

کتاب الطہارۃ

اس کتاب میں کئی باب ہیں باب اول پانی کی قسموں کے بیان میں اور سہمین (۹) فصلیں ہیں
فصل اول آب مطلق اور آب مضاف کے بیان میں جاننا چاہیے کہ پانی کی دو قسمیں ہیں مطلق اور مضاف آب مطلق وہ پانی ہے جسکو عام طور پر صرف پانی کہتے ہیں اور اُس میں اضافت نہیں کرتے یا صفت کے ساتھ نہیں بیان کرتے اگرچہ بعض اوقات اُسکو اضافہ کے ساتھ بھی بولدیتے ہیں یا صفت کے ساتھ بھی استعمال کر دیتے ہیں جیسے دریا کے پانی کو عام طور پر محض »پانی« ہی کہتے ہیں اگرچہ کنوئین کے پانی سے فرق کرنے کے لیے بعض اوقات »دریا کا پانی« بھی کہہ دیتے ہیں یا شیرین پانی کہہ دیتے ہیں کہ اسکو بھی عام طور پر محض »پانی« ہی کہتے ہیں اگرچہ کھارے پانی سے فرق کرنے کیلئے بعض اوقات »شیرین پانی« بھی کہہ دیتے ہیں پس جس پانی کو عام طور پر محض »پانی« کہتے ہیں وہ آب مطلق ہے۔ اور آب مضاف وہ پانی ہے جو آب مطلق کے برعکس ہو یعنی جسکو عام طور پر محض »پانی« نہ کہتے ہوں جیسے وہ پانی جو پھلون وغیرہ کے پھوڑنے سے پیدا ہوتا ہے جیسے آب انار کہ انار کے دانوں کو پھوڑنے سے پیدا ہوا ہے یا وہ پانی جو زمین دوسری چیز گھل گئی ہو جیسے شربت کہ پانی میں شکر گھلی رہتی ہے یا وہ پانی جو دوسری چیز سے مل گیا ہو جیسے عرق کلاب کہ کلاب کے پھول کو پانی میں جوش دینے سے ہوتا ہے پس ان قسموں کے پانی کی لگ رہ حالت ہے کہ اُسکو محض پانی نہیں کہتے ہیں بلکہ جب استعمال کرتے ہیں تو اضافہ صفت کے ساتھ تو اسکو آب مضاف کہینگے اور اگر اُن کو بھی محض »پانی« کہتے ہیں تو یہ بھی آب مطلق رہیں گے جیسے اگرچہ پانی میں شکر ملا ہو یا اگرچہ

گر حباب پس اگر چہ اسمین شکہ کھل گئی ہے لیکن چونکہ وہ اتنی قلیل مقدار میں ہے کہ اُسکے گرنے سے اُس پانی کو شربت نہیں کہتے بلکہ محض "پانی" کہتے ہیں لہذا آب مطلق ہی یہ رہیگا اور آب مضاف میں شمار نہیں ہوگا۔

آب مطلق کی کمی قسمین ہیں (الف) وہ پانی جو زمین سے چھوٹ کر نکلے اور زمین پر ہے اُسے شرع میں آب جاری کہتے ہیں (ب) وہ پانی جو چھوٹ کر نکلے لیکن زمین پر نہ ہے (ج) کنوین کا پانی (د) بارش کا پانی (ه) ایک گُر پانی (و) کر سے کم پانی جسکو شرع میں آب قلیل کہتے ہیں۔ پانی کی ان کل قسموں کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ کسی نجاست سے نہ ملین تو خود بھی پاک ہیں اور حارث اور خبث سے دوسری چیزوں کو بھی پاک کر دیں گے (مسئلہ ۱) آب مضاف اگر کسی نجاست سے نہ ملے تو خود پاک رہیگا لیکن کسی نجس چیز کو پاک نہیں کر سکتا اور نہ اُس سے غسل یا وضو صحیح ہوگا اگر چہ اسکے سوا دوسرا پانی میسر نہو یعنی اگر کسی کو غسل جنابت کرنا ہو یا نماز کے لیے وضو کرنا ہو اور سوائے آب مضاف کے دوسرا پانی ممکن نہو تو اسی حالت میں بھی اُس کو آب مضاف سے غسل یا وضو کرنا صحیح نہوگا بلکہ تیمم کرنا واجب ہوگا۔ اور اگر آب مضاف نجاست سے لمباے تو فوراً نجس ہو جائے گا اگر چہ وہ آب مضاف مقدار میں ہزاروں کر ہو کیونکہ نجاست کے مجرد ملاقات سے وہ کل کا کل نجس ہو جاتا ہے اگر چہ نجاست بہت کم مثل سوئی کی لوک کے بھی ہو۔ ہاں اگر آب مضاف اوپر سے نیچے کی طرف گرتا ہو اور اُس کا گرنے والا حصہ کسی نجاست سے لمبا نہ ہو تو اوپر کا حصہ نجس ہوگا مثلاً اگر لوٹہ میں گلاب ہو اور اوپر سے اُسکو کسی کافر کے ہاتھ پر اُنڈیلین تو جو حصہ کافر کے ہاتھ سے ملحق ہو رہا ہے وہ تو نجس ہوتا جاتا ہے اور جو لوٹہ میں ہے وہ پاک رہیگا برخلاف اسکے اگر کسی حوض میں گلاب ہو اور اُس کے کوئہ میں کافر ہاتھ ڈالے تو حوض کا کل گلاب نجس ہو جائیگا (۲) اگر محض آب مطلق کا عرق کھینچیں جب بھی وہ عرق آب مطلق ہی رہے گا اور اُس کا حکم نہ بدلیگا۔ ہاں اگر اُس کے ساتھ دوسری چیز مثل گلاب وغیرہ کے ملا کر عرق کھینچا جائے تو اب وہ آب مطلق نہ رہیگا بلکہ مضاف ہو جائیگا (۳) کسی عرق کا اگر عرق کھینچیں تو یہ نیا عرق بھی آب مضاف ہی رہیگا (۴) اگر نجس آب مطلق یا آب مضاف کا عرق کھینچا جائے تو پاک ہو جائے گا اسکے کہ پہلا نجس پانی یا عرق احتمالہ ہو کر پہلے بھاپ ہو گیا اور اسکے بعد دوبارہ عرق ہوا ہے (اور ظاہر ہے کہ احتمالہ سے نجس چیز پاک ہو جاتی ہے) (۵) اگر کسی پانی کے بار میں یہ شک پیدا ہو کہ یہ آب مطلق ہو

مطلق ہے) تو اسکو آب بھی دیا ہی سمجھنا چاہیے اور اگر پہلی حالت نہ معلوم ہو تو نہ اسے آب مطلق ہوگا
 حکم کیا جائیگا اور آب مضاف ہوگا۔ ہاں اسقدر یقینی ہے کہ ایسے پانی سے نہ رفع حدث ہو سکتا ہے
 اور نہ رفع خبث اور اگر ایک کمر سے کم ہوگا تو نجاست کے ملنے سے نجس ہو جائیگا، اور اگر ایک کمر ہوگا تو
 نجس ہوگا کیونکہ احتمال یہ ہے کہ آب مطلق ہے اور چونکہ اصل یہ ہے کہ ہر پانی طاہر ہے جب تک اس کے
 نجاست کا علم نہ ہو لہذا یہ بھی بہ سبب اسکی نجاست نہ معلوم ہونے کے طاہر رہے گا (۶) نجس آب مضاف
 عرق کھینچے یا آب گریا آب جاری میں مستحکم ہو جانے سے پاک ہو جاتا ہے (۷) نجس آب مضاف اگر آب کمر
 والا گیا اور ابھی خود مستحکم ہونے پایا تھا کہ آب کراسکے ملنے سے مضاف ہو گیا اور وہ نجس آب مضاف
 بھی مستحکم ہو گیا اور اسکا پتہ نہیں چلتا کہ پہلے آب مضاف مستحکم ہوا ہے یا پہلے آب کمر مضاف
 ہوا ہے تو اس وقت بعید نہیں ہے کہ ایک صورت سے آب کمر کے طاہر رہنے اور نجس ہونیکا
 حکم دیا جائے اگرچہ یہ بھی شکل ہے (۸) اگر کسی شخص کے امکان میں صرف ایسا میلا پانی ہی جو مٹی
 لمجانے سے مضاف ہو گیا ہے اور دوسرا صاف اور مطلق پانی اسکو میسر نہیں ہے مگر نماز کا وقت
 وسیع ہے تو اس شخص پر بنا براحوط واجب ہے کہ انتظار کرے اور جب اس میلے پانی کی مٹی نیچے بیٹھ
 جائے اور وہ پانی صاف ہو جائے اسوقت اسی پانی سے وضو کرے لیکن اگر نماز کا وقت تنگ ہو
 تو چاہیے کہ اس پانی کو ترک کر دے اور تمیم کر کے نماز پڑھے (۹) آب مطلق کی جتنی قسمیں ہیں ہائیک
 کہ جاری بھی اگر کسی نجاست کے ملنے سے اسکا مزہ یا بو یا رنگ بد جائے تو کل پانی نجس ہو جائیگا
 لیکن چند شرطوں کے ساتھ پہلی یہ کہ پانی کا مزہ یا بو یا رنگ خود نجاست کے ملنے سے بد جائے
 پس اگر کسی نجس چیز کے قریب ہونے سے یہ چیزیں بد جائیں تو نجس نہ ہوگا جیسے کسی تالاب کے کنارہ
 خشک زمین پر کوئی مردہ جانور پڑا ہو اور اسکی بر سے اس تالاب کا پانی بھی بد بودار ہو جائے تو اس سے
 تالاب کا پانی نجس نہ ہوگا۔ دوسری یہ کہ پانی کا مزہ یا بو یا رنگ بد لکھ نجاست کی صفت اس میں آجائے
 نہ یہ کہ نجس کی صفت اسے جیسے نجس شہر اگر حوض میں اتنا پڑ جائے کہ اس سے حوض کا پانی سرخ
 یا زرد ہو جائے تو اس سے وہ پانی نجس نہ ہوگا ہاں اگر پیشاب یا پاخانہ کے پڑ جانے سے حوض کا پانی بد بودار

تو اس صورت میں آب کمر بھی نجس ہو جائیگا اگر نجس آب مضاف کے پڑے ہیں آب کمر بھی مضاف ہو گیا۔

۱۱ کسی چیز سے نجاست نائل کر کے اسے پاک کرنے کو رفع خبث اور وضو غیل تیمم واجب کر نیکو رفع حدث کہتے ہیں ۱۲
 ۱۳ مستحکم ہونے سے یہ مطلب ہے کہ یہ اس طرح مل جائے کہ پھر اسکا کچھ پتہ نہ چلے ۱۴

۱۵ نجس وہ چیز ہوتی ہے جو فی نفسہ نجس پیدا ہوتی ہے جیسے خون پیشاب۔ پاخانہ مٹی وغیرہ اور نجس وہ چیز ہے جسکی نجاست
 لگا ہے مثلاً گھڑ۔ بکرا۔ گائے۔ کتا۔ مرغ۔ کبوتر۔ کچھڑ۔ مچھلی۔ وغیرہ۔

یا بزمزہ ہو جائے یا رنگ بد جگے تو بیشک وہ پانی نجس ہو جائیگا۔ البتہ اگر تنجس چیز کے آب مطلق میں پڑ جانے سے آب مطلق آب مضاف ہو جائے تو بیشک وہ پانی نجس ہو جائیگا لیکن نجاست کے پڑنے سے یہ مطلب نہیں کہ صرف عین نجاست کے پڑنے سے ہی پانی نجس ہو جائیگا بلکہ اگر تنجس چیز کے پانی میں پڑ جانے سے پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بد لکر اُس کا وہ رنگ یا بو یا مزہ ہو جائے جو اُس نجاست کا تھا جو تنجس میں لگی ہوئی تھی تو اس وقت بھی پانی نجس ہو جائیگا مثلاً شیرہ میں پانخانہ پڑ گیا تھا جس سے وہ شیرہ تنجس ہو گیا بعدہ وہ ہی شیرہ حوض میں گر گیا اور شیرہ کے رنگ سے حوض کا پانی سرخ ہو گیا اور شیرہ میں جو پانخانہ مل گیا تھا اُس کی بو حوض کے پانی میں آگئی تو اگرچہ شیرہ کے سرخ رنگ آجانے سے تو حوض کا پانی نجس نہوگا اس لیے کہ وہ تنجس کا رنگ ہی لیکن پانخانہ کی بو آجانے سے حوض کا پانی نجس ہو جائے گا اس لیے کہ نجاست (یعنی پانخانہ) کی بو آگئی ہے۔ تیسری شرط یہ ہے کہ آب کثیر میں تغیر حسّی پیدا ہو جائے یعنی اُس کا رنگ یا مزہ یا بو صاف طور پر بد جگے اور ظاہر ہو جائے کیونکہ تغیر تقدیری یعنی باطنی پیدا ہوگا تو پانی نجس نہوگا مثلاً کسی پانی کا رنگ سرخ یا زرد ہو اور اتنا خون آئین گر جائے جس سے پانی کا رنگ نہ بدے اور ایسا ہی سرخ یا زرد ہے تو اگرچہ اس پانی کا رنگ صرف اس سبب سے نہ بد لاکہ پہلے ہی سے وہ سرخ تھا اور اگر پہلے سے سرخ نہوتا تو خون کے گرنے سے بد جاتا لیکن محض اس خیال سے اس پانی کو نجس نہ سمجھینگے اسی طرح اگر بڑی مقدار میں ایسا پیشاب جسمین کوئی رنگ نہ ہو حوض میں گر جائے اور خیال ہو کہ پیشاب اس حوض میں اس کثرت سے گرا ہے کہ اگر اسکے رنگ ہوتا تو پانی کا رنگ ضرور بد جاتا جب بھی وہ پانی نجس نہوگا۔ یا اگر کوئی پانی پہلے ہی سے بد بو دار تھا اب آئین کوئی اسی مردہ شے پڑ گئی کہ اگر وہ پانی پہلے سے بد بو دار نہوتا تو اس مردہ شے کے پڑ جانے سے ضرور بد بو دار ہو جاتا جب بھی وہ پانی نجس نہوگا پس محال یہ ہو کہ مذکورہ بالا کل مثالوں میں اتنی قوی یہ ہو کہ جب تک کہ پانی مطلق ہے اور مضاف نہ کہلائے اس وقت تک وہ ظاہر ہی رہیگا ہاں اگر حسا یعنی صاف طور پر پانی کا رنگ یا مزہ یا بو نجاست کے پڑنے سے بد جگے تو البتہ پانی نجس ہو جائیگا (۱۰) اگر آب کثیر میں کسی نجاست کے پڑ جانے سے رنگ بو اور مزہ کے سوا اور کوئی صفت پانی کی بد جگے یعنی اُس کا رنگ مزہ اور بو دیا ہی ہو جو پہلے تھا لیکن مثلاً پہلے سرد تھا نجاست پڑنے سے گرم ہو گیا یا پہلے گرم تھا نجاست پڑنے سے سرد ہو گیا یا پہلے پتلا تھا اب گاڑھا ہو گیا تو اس سے وہ پانی نجس نہوگا ہاں ان اوصاف کے بد جگانے سے اگر وہ پانی مضاف ہو جائیگا تو البتہ نجس ہو سکتا ہے (۱۱) نجاست کے پڑنے سے پانی کا رنگ

بویامزہ بدل جانے سے یہ مقصود نہیں ہے کہ جو رنگ نجاست کا ہوگا اگر وہی پانی کا بھی ہو تو پانی
 نجس ہوگا ورنہ پاک بلکہ مطلب یہ ہے کہ کوئی رنگ بھی اس نجاست کے پڑنے سے پانی میں پیدا ہوگا
 وہی پانی کو نجس کر دے گا مثلاً پانی میں خون گر گیا اور بجائے سرخ ہو نیلے پانی کا رنگ زرد ہو گیا جب
 بھی پانی نجس ہو جائیگا یا پانخانہ پیشاب پڑنے سے پانی بدبو دار ہو گیا لیکن وہ بدبو نہیں ہے جو
 پانخانہ پیشاب میں تھی جب بھی پانی نجس ہو جائیگا۔ پس آب کثیر کے رنگ یا بویامزہ بدل کر نجس
 ہونیکا مار محض یہ ہے کہ اس کا مزہ یا بو یا رنگ نجاست کے پڑنے سے بدل جائے اگرچہ یہ چیزیں
 کیفیت میں نجاست کے مزہ یا رنگ یا بو سے مختلف ہوں (۱۲) نجاست کے پڑنے سے پانی کے
 اصلی رنگ یا بو یا مزہ یا عارضی رنگ یا بو یا مزہ کے زائل ہو کر بدل جانے میں کوئی فرق نہیں ہو پس
 اگر کوئی سرخ یا سیاہ چیز گر جانے سے پانی سرخ یا سیاہ ہو جائے پھر اس میں پیشاب گر جائے
 جس سے اس کا رنگ سفید ہو جائے تو چونکہ نجاست کے گر جانے سے اس کا پہلا رنگ بدل گیا ہے
 لہذا یہ پانی نجس ہو جائیگا اگرچہ اس کا عارضی رنگ زائل ہوا ہے جو سرخ یا سیاہ چیز کے گر جانے
 سے پیدا ہو گیا تھا۔ اسی طرح اگر نجاست گر جانے سے پانی کا عارضی مزہ یا عارضی بو بدل جائے جب بھی
 پانی نجس ہو جائیگا۔ (۱۳) اگر حوض کے ایک طرف نجاست کے پڑنے سے صرف وہیں کا پانی متغیر
 ہو گیا تو صرف اتنا حصہ نجس ہو جائیگا لیکن اس حصہ کے علاوہ جو پانی حوض میں ہے اگر ایک
 گرنین ہے تو حوض کا کل پانی نجس ہو جائیگا اور اگر ایک گرنہ ہے تو نجس حصہ کے علاوہ جو پانی
 ہے وہ پاک رہیگا اور اگر اس پاک پانی کے مل جانے سے اس گوشہ کا تغیر بھی زائل ہو جائے جو
 نجس ہو گیا تھا تو اتنی ہی یہ ہو کہ وہ بھی پاک ہو جائیگا اگرچہ اس نجس پانی اور اس حوض کے پاک پانی
 میں امتزاج نہوا ہو یعنی دونوں اچھے طرح ایک دوسرے میں نہ مل گئے ہوں بلکہ مسمیٰ طور پر
 اتصال ہو گیا ہو (۱۴) اگر آب کثیر میں کوئی نجاست گر گئی اور اس وقت اس پانی میں کوئی تغیر نہیں
 پیدا ہوا لیکن کچھ مدت کے بعد تغیر پیدا ہو گیا تو اگر معلوم ہو کہ اس پانی میں جو تغیر اب پیدا
 ہوا ہے وہ اسی نجاست سے ہوا ہے جو پہلے اس میں گری تھی تو وہ پانی نجس ہو جائے گا اور اگر
 معلوم نہ ہو تو پاک رہیگا (۱۵) اگر کوئی مردہ چیز آب کثیر کے کنارے اس طرح پڑی ہو کہ کل حصہ تو
 پانی سے علیحدہ ہوا اور صرف ذرہ سا حصہ پانی میں ہو جس سے وہ پانی بدبو دار ہو جائے تو اگرچہ
 یہ پانی صرف اتنے ہی حصہ سے بدبو دار نہیں ہوا ہے جو پانی میں تھا بلکہ جو پانی سے اس حصہ

اور صرف قریب ہونے سے پانی بدبودار ہو جائے تو اب البتہ نجس نہوگا۔ (۱۶) اگر کوئی نجاست آب شہر
 میں پڑ جائے بعد ازاں اس میں شک ہو کہ اس سے پانی میں تغیر ہوا یا نہیں تو وہ پانی طاہر ہی رہیگا۔ اس طرح
 اگر پانی میں تغیر ہو جائے لیکن اس میں شک ہو کہ جو تغیر اس میں پیدا ہوا ہے وہ نجاست کے گرنے سے
 ہوا ہے یا پانی سے علیحدہ جو نجاست ہے اس کے قریب ہونے سے ہوا ہے جب بھی وہ پانی طاہر رہیگا۔
 اس طرح اگر دو چیزیں ایک پاک اور دوسری نجس ایک ہی رنگ یا بو یا مزہ کی گرجائیں اور پانی میں تغیر
 پیدا ہو جائے لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ یہ تغیر پاک چیز سے پیدا ہوا ہے یا نجاست سے تو اب بھی وہ پانی
 پاک ہی رہیگا مثلاً حوض میں ایک ہی وقت سرخ رنگ کی ٹری یا بھی گری اور خون بھی گرا اور اس کا پانی
 سرخ ہو گیا لیکن معلوم نہیں ہوتا یہ سرخی خون سے ہوئی یا رنگ کے پڑنے سے تو پانی پاک ہی رہے گا
 ہاں اگر یہ یقین ہو جائے کہ پانی میں جو تغیر پیدا ہوا ہے وہ نجاست کے پڑنے سے تو البتہ وہ نجس ہو جائے گا
 (۱۷) اگر پانی میں خون اور سرخ پڑ یا یا دوسری کوئی سرخ چیز ایک وقت میں گریں اور دونوں سے ملکر
 پانی سرخ ہو جائے تو اب بھی وہ نجس نہوگا ہاں اگر محض خون سے سرخ ہو جائے تو البتہ نجس ہوتا۔
 (۱۸) اگر حوض یا تالاب وغیرہ کا آب کثیر تغیر ہو کر نجس ہو جائے اور بغیر اسکے کہ ایک کڑا ہر پانی اوپر
 ڈالا جائے یا بغیر آب جاری سے ملے ہوئے اس کا تغیر خود بخود زائل ہو جائے تو وہ پانی پاک نہوگا۔
 ہاں وہ پانی جو جاری ہو (جیسے دریا کا) یا پھوٹ کر نکلتا ہو (جیسے چشمہ وغیرہ کا) تغیر ہو جائے اور پھر
 اس کا تغیر خود بخود زائل ہو جائے تو چونکہ مادہ سے یعنی زمین کے اندر کے پانی سے وہ متصل ہو لہذا
 پاک ہو جائیگا۔ اس طرح اگر حوض یا تالاب وغیرہ کے ایک طرف کا پانی تغیر ہو کر نجس ہو جائے اور بقیہ
 حصہ ایک کر کے برابر ہو تو تغیر زائل ہونیکے بعد اس سے ملکر یہ بھی پاک ہو جائیگا جیسا کہ اوپر مذکور
 ہوا۔ (۱۹) آب مطلق کے سوا جتنی بہنے والی چیزیں ہیں خواہ آب مضاف ہو یا دوسری چیز مثلاً پسینہ
 دودھ یا اوس حیوان کا پیشاب جس کا گوشت کھانا حلال ہے ان سب سے نہ تو وضو یا غسل صحیح ہوا
 نہ نجس چیز و نگو یہ چیزیں پاک کر سکتی ہیں۔ اور یہ چیزیں اگر نجس ہو جائیں تو خود پاک بھی نہیں ہو سکتی
 ہیں ہاں اگر یہ چیزیں بد لکر دوسری چیزیں ہو جائیں تو بیشک پاک ہو سکتی ہیں مثلاً دودھ پیر ہو جا
 تو وہ پانی پاک ہو سکتا ہے یا پسینہ میں اتنا پانی مل جائے کہ اس کو بھی اب پانی ہی کہنے لگیں تو
 یہ بھی پاک پانی سے پاک ہو سکتا ہے (۲۰) اگر صراحی یا لوٹ یا کوزہ میں نجس پانی بھرا ہوا ہو اور
 اس کے منہ کو کھول کر آب کثیر یعنی حوض یا تالاب یا نہر یا دریا یا کنوئیں میں غوطہ دیں جس سے اس برتن کا

پانی آپ کثیر سے ذرہ سا مل جائے تو وہ نجس پانی پاک ہو جائیگا اگرچہ دونوں پانی اچھی طرح ایک دوسرے میں
 نہ ملیں لیکن احوط یہ ہے کہ دونوں پانی کو اچھی طرح ایک دوسرے میں ملجانا چاہیے لہذا مناسب ہے کہ برتن میں
 کچھ جگہ خالی چھوڑ دیا جائے تاکہ آب کثیر سے وہ برتن بھر جائے اور اس طرح دونوں پانی ایک دوسرے میں
 کامل طور پر مل جائیں تاکہ برتن کا نجس پانی اچھی طرح پاک ہو جائے۔ (۲۱) جو حوض روزمرہ کے استعمال میں
 رہتے ہیں ان کے تغیر کے بارے میں خاص طور پر لحاظ رکھنا چاہیے کیونکہ بہت سی نجس چیزیں ان میں پاک کی جاتی
 ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ان نجس چیزوں میں جو نجاسات لگی رہتی ہیں اوس سے حوض کے پانی کا صرف مزہ
 بد لجاتا ہے یعنی پانی میں وہ مزہ آجاتا ہے جو نجاست میں تھا اور رنگ یا بو نہیں بدلتی پس نجاست ملکر
 صرف بد مزہ ہو جانے سے بھی وہ پانی نجس ہو جاتا ہے اگرچہ ایک کر سے بہت زیادہ ہو۔

دوسری فصل۔ آب جاری کے بیان میں۔ آب جاری اوس پانی کو کہتے ہیں جو زمین سے پھوٹ کر
 نکلے اور یا زمین کے اوپر کی سطح پر جاری ہو جائے یعنی بہنے لگے جیسے نہر اور دریا کا پانی یا زمین کے
 نیچے کی سطح میں بہنے لگے جیسے قنات جو باولی کی طرح ایک بڑا پھیلا ہوا اندازا ہوتا ہے اور اکثر ملک
 عراق۔ ایران وغیرہ میں بنتا ہے۔ پس یہ پانی کسی قسم کی نجاست ملنے سے نجس نہیں ہوتا خواہ ایک
 کر سے زیادہ ہو خواہ کم خواہ زور سے (فوارہ کی طرح) پھوٹ کر پانی زمین سے نکلتا ہو خواہ آہستہ
 آہستہ رستا ہو۔ غرض کسی سطح بھی ہو جب تک پھوٹ کر نکلتا رہیگا وہ نجس نہوگا۔ ہاں اگر نجاست مل جانے
 سے آب جاری کا رنگ یا مزہ یا بو بد ل جائے تو البتہ پانی نجس ہو جائیگا۔ اور جو پانی زمین سے پھوٹ کر
 نکلے مگر زمین کے اوپر یا نیچے جاری نہ ہو بلکہ ٹھہرا ہوا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ صرف نجاست ملنے سے
 نجس نہوگا ہاں مزہ یا بو یا رنگ بد ل جانے سے نجس ہو جائیگا (مسئلہ) وہ پانی جو زمین پر بہتا ہو
 لیکن اس کے مادہ ہونے یعنی زمین سے پھوٹ کر یا ریس کر نہ نکلتا ہو (مثلاً منہ برنس کر موقوف ہو گیا اور جو
 پانی زمین پر جمع ہو گیا تھا وہ بہنے لگا تو وہ) اگر ایک کر سے کم ہوگا تو نجاست ملنے سے نجس ہو جائیگا
 ہاں ایسا پانی اگر اوپر سے نیچے کی طرف بہتا ہو اور نجاست صرف نیچے والے پانی سے مل جائے تو اوپر کا پانی
 نجس نہوگا اگرچہ کل پانی ایک کر سے کم ہی ہو (۲۲) جو پانی ایک کر سے کم ہو لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ یہ زمین
 سے پھوٹ کر یا ریس کر نکلتا ہے یا بغیر زمین سے پھوٹے ہوئے کسی دوسرے ذریعہ سے جمع ہو گیا ہے وہ نجاست
 ملنے سے نجس ہو جائیگا۔ (۲۳) آب جاری کے نجاست سے مل کر پاک رہنے اور نجس ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ

۱۔ تہیہ ارشاد ۱۲۷۵ مادہ اوس پانی کو کہتے ہیں جو زمین کے نیچے بہتا ہے اور جس میں سے پھوٹ کر یا ریس کر پانی زمین کے اوپر
 آتا ہے پس زمین کے اوپر جو پانی آ جاتا ہے وہ تو آب جاری ہے اور زمین کے اندر سے نکلتا ہے

مادہ سے متصل یعنی ملا ہوا ہو پس اگر کوئی پانی مادہ سے ملا ہوا ہو بلکہ مثلاً مادہ اوپر ہو جیسا ہاڑوں پر
 اکثر ہوتا ہے کہ پانی اوپر سے پھوٹتا یا رستا ہے اور وہاں سے ٹپک کر یا برس کر نیچے آتا ہے تو اسکا حکم یہ ہے
 کہ پانی کے وہ قطرے جو اوپر مادہ میں ہیں یا ٹپکنے اور برسنے میں مادہ سے متصل ہیں وہ تو پاک رہیں گے
 اور نجاست ملنے سے نجس نہوں گے بلکہ نجس چیزوں کو بھی وہ پاک کر دینگے ہاں اس پانی کا وہ حصہ جو
 اوپر سے ٹپک کر یا برس کر نیچے جمع ہو گیا ہو وہ آب جاری کا حکم نہیں رکھتا کیونکہ مادہ سے متصل
 نہیں ہو پس اگر ایک وہ کر سے کم ہو گا تو نجاست ملنے سے فوراً نجس ہو جائیگا (۴) مادہ کیلئے شرط یہ کہ
 زمین کے اندر وہ اتفاقاً نہ آگیا ہو بلکہ ہمیشہ رہتا ہو پس اگر بارش کا پانی یا دوسرا کوئی پانی ریگ کے
 نیچے جمع ہو جائے اور اب زمین کے اوپر نظر نہ آئے تو اسکو مادہ نہ کہینگے بلکہ یہ آب راكد ہو گا پس اگر اس
 ریگ کے کرینے سے وہاں سے پانی پھوٹنے لگے تو آب جاری میں اسکا شمار نہیں ہو گا اور نہ اسکا
 حکم جاری ہو گا لہذا اگر وہ ایک کر ہو گا تو نجاست ملنے سے نجس نہوگا اور اگر ایک کر ہو گا تو نجس ہو جائیگا
 (۵) اگر پانی کا مادہ سے اتصال موقوف ہو جائے مثلاً جہاں سے پھوٹ کر پانی نکلتا تھا وہاں مٹی بھر گئی
 اور اب پانی پھوٹ کر باہر نہیں آتا اور نہ اوپر کا پانی مادہ (نیچے والے پانی) سے ملتا ہے تو اوپر کے پانی کا
 حکم آب راكد کا ہو گا ہاں اگر اس مٹی کو نکال لیں اور پھر وہاں سے پانی پھوٹنے لگے اور اوپر کے
 پانی سے اتصال ہو جائے تو اب پھر اس پانی کا حکم آب جاری کا ہو جائیگا اگرچہ پھوٹ کر پانی باہر نہ
 نکلے بلکہ صرف باہر کا پانی اندر کے پانی سے مل جائے پس نجس نہونے اور پاک رہنے کی شرط صرف اوپر
 کے پانی کا مادہ سے متصل رہنا ہے (۶) آب راكد اگر آب جاری سے متصل ہو تو اسکا حکم بھی آب
 جاری ہی کا ہے مثلاً حوض گر نالی وغیرہ کے ذریعہ سے نہر سے متصل ہو تو اس حوض کا حکم آب
 جاری کا رہیگا کہ اگر اسکا پانی کر سے کم ہو اور کوئی نجاست مل جائے تو نجس نہوگا ہاں اگر بویامزہ یا
 رنگ نجاست پڑنے سے بدل جائے تو البتہ نجس ہوگا۔ اسطرح نہر کے کناروں کا پانی بھی آب جاری کا حکم
 رکھتا ہے اگرچہ ان کناروں کا پانی بہتا ہو بلکہ ٹھہرا ہوا ہو لیکن نہر سے متصل نہوگا (۷) وہ چشمہ جو صرف
 جاڑے میں (مثلاً) پھوٹے ہیں اور گرمی میں نہیں پھوٹے انکا حکم صرف پھوٹنے ہی کے زمانہ میں آب
 جاری کا رہیگا اور جس زمانہ میں پھوٹے نہیں ہیں اس زمانہ میں انکا حکم آب راكد کا ہو جائیگا۔ (۸)
 اگر آب جاری کا کچھ حصہ نجاست سے متغیر ہو جائے اور بعض حصہ اپنی اصلی حالت پر رہے تو جو حصہ متغیر ہو گیا

عہ آب راكد وہ پانی ہے جو زمین پر پڑا ہوا ہو یعنی نہ دریا ہو نہ چشمہ نہ کنواں جیسے حوض کا پانی یا تالاب کا پانی

ہوا ہو وہ اگر مادہ سے متصل ہوگا تو پاک رہیگا اور نجاست ملنے سے نجس ہوگا اگرچہ اتنا حصہ یک کرے
 کم ہی کیوں نہ ہو اور جو حصہ نجاست سے متغیر ہو گیا ہو اسکو دیکھنا چاہیے کہ اگر اسکا پورا قطر یعنی حلقہ یا
 گروہ متغیر ہو گیا ہو تو اسکا حکم آب الہ کا ہوگا اور کل حصہ نجس ہو جائیگا اور اگر پورا قطر متغیر نہیں ہوا
 تو جتنی دور تک کا پانی متغیر ہوا ہو صرف وہی نجس ہوگا اور باقی پاک رہیگا کیونکہ وہ مادہ سے متصل ہے۔
 تیسری فصل آب را کہ اور کر کے بیان میں۔ آب را کہ ٹھہرے ہوئے پانی یعنی اوس پانی کو کہتے
 ہیں جو زمین سے پھونکے نہیں نکلے بلکہ کسی دوسرے طریقہ سے کسی مقام پر جمع ہو گیا ہو اور کسی مادہ سے
 متصل نہ ہو یعنی زمین کے نیچے جو پانی ہو اوس سے یا کسی دریا یا نہر یا چشمہ سے ملا ہو انہو جیسے بارش
 کا پانی جمع ہو گیا یا کسی کنوئیں سے پانی نکالا گیا اور وہ زمین پر جمع ہو گیا۔ پس ایسا پانی اگر مقدار میں
 ایک کر سے کم ہو تو وہ آب قلیل ہو اور اس میں ذرہ سا بھی نجاست بلجائیگی تو فوراً نجس ہو جائیگا
 اگرچہ یہ نجاست سوئی کی نوک کے برابر بھی کیوں نہ ہو مثلاً کسی سوئی کا سر بدن میں چھپو یا گیا اور
 اس میں تناقوڑا خون لگ گیا جو نظر بھی نہیں آتا بعد ازاں وہ سوئی ایسے پانی میں گر گئی جو ایک کر سے
 کم ہے تو کل پانی نجس ہو جائیگا خواہ یہ پانی ایک ہی جگہ اکٹھا ہو خواہ اسطرح علیحدہ علیحدہ ہو کہ نالی
 وغیرہ سے ایک دوسرے میں ملا ہو پس اگر کئی چھوٹے چھوٹے گڑبوں میں تقوڑا تقوڑا پانی ہو اور
 نالی کے ذریعہ سے ہر گڈ سے کا پانی دوسرے سے ملا ہوا ہو لیکن سب میں پانی اتنا کم ہو کہ کل گڈ
 کا پانی اگر جمع کیا جائے جب بھی ایک کر نہ ہو اسی صورت میں اگر ایک گڈ ہے میں نجاست گرے تو کل
 گڈبوں کا پانی نجس ہو جائیگا۔ ہاں اگر ہر گڈ ہے میں ایک کر کے برابر پانی نہ ہو لیکن اگر کل جمع کیا جائے
 تو ایک کر ہو جائے اور ایک گڈ ہے میں نجاست گر جائے تو نہ اس گڈ ہے کا پانی نجس ہوگا اور نہ دوسروں
 کا بلکہ سب پاک رہیگا (مسئلہ) آب قلیل میں نجاست بلجانے سے پانی نجس ہو جائے خواہ نجاست
 پانی میں پڑے خواہ پانی نجاست پر پڑے غرض دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہو (۲) اگر
 وزن کے حساب سے کم از کم بازو لنورطل عراقی کے برابر ہوتا ہو۔ اور ہر رطل ایک ستوا تیس درہم
 شرعی کے برابر ہوتا ہو اور ہر درہم اڑتالیس جو کے برابر ہوتا ہو جو متوسط درجہ کا ہو یعنی نہ بہت بڑا
 چنکر لیا جائے اور نہ بہت چھوٹا۔ لہذا عراقی کا ایک رطل ۶۲۴۰ جو کے برابر ہو اور یوراکر ۷۸۸۰ جو
 کے وزن کے برابر ہو اور بمایش کے حساب سے کم از کم ۴۲ بالشت ہوتا ہے اور اگر لبنانی چوڑائی اول

ع تمام کتب فقہیہ میں گر کا حساب ایران و عراق کی وزن کے برابر لکھا ہو۔ ہندوستان میں حساب کیا گیا تو سرکاری

گہرائی برابر ہو تو ہر ایک $\frac{1}{2}$ ۳ بالشت ہونا چاہیے اور اگر ہر ایک کی مقدار میں اختلاف ہو تو اس طرح
 حساب کرنا چاہیے کہ ہر ایک کی مقدار کو دوسرے میں ضرب یا جائے اور جب $\frac{1}{2}$ ۴۲ بالشت ہو جائے
 تو اسی مقدار کو کر سمجھنا چاہیے مثلاً کسی پانی کی چوڑائی اور گہرائی ایک ایک بالشت اور لمبائی $\frac{1}{2}$ ۴۲ بالشت
 ہو تو چونکہ ہر ایک کو دوسرے میں ضرب دینے سے $\frac{1}{2}$ ۴۲ بالشت ہی ہوتا ہے لہذا یہ ایک کر ہوگا اور اگر
 گہرائی دس بالشت اور چوڑائی دو بالشت اور لمبائی چار بالشت ہو تو دس کو دو میں ضرب دینے سے
 اور دس کو چار میں ضرب دینے سے اسی بالشت ہوگا پس یہ قریب و کر کے ہوگا (۳) اگر ایک رتی بھی گرتے
 کم پانی ہوگا تو نجاست ملنے سے فوراً نجس ہو جائیگا (۴) جاڑے کے زمانہ میں اگر حوض کے ایک طرف
 کا پانی جگر برف ہو جائے اور جو پانی باقی رہ جائے وہ ایک کر سے کم ہو تو اس بقیہ پانی میں نجاست ملنے سے
 یہ فوراً نجس ہو جائیگا بلکہ وہ جا ہوا پانی یا برف بھی جو گھل گھل کر پانی ہو تا جائیگا وہ حوض کے بقیہ
 پانی سے ملکر نجس ہو تا جائیگا اسی طرح اگر بہت سی برف ہو اور اس سے ٹھوڑا سا گھل کر اتنا پانی ہو جائے
 جو مقدار میں ایک کر سے کم ہو تو وہ بھی نجاست ملنے سے نجس ہو جائیگا اور برف سے ملے رہنے کے
 سبب سے پاک نہیں قرار دیا جائیگا۔ پس مقصود یہ ہے کہ برف یا جا ہوا پانی مادہ یا آب کثیر کا حکم نہیں
 رکھتا کیونکہ صرف مادہ یا آب کثیری کا یہ حکم ہے کہ اس کے ایک طرف کے حصہ میں نجاست ملنے سے
 وہ نجس نہیں ہوتا (۵) برف یا جا ہوا پانی جو مقدار میں اتنا ہو جس میں ایک کر سے زیادہ پانی اس کے پھیلنے
 پر ہوگا اگر نجس ہو جائے اور آہستہ آہستہ پھیلنے لگے تو اگر اس مقام سے پھیلے جہاں نجس ہوا تھا تو یہ پھیلا
 ہوا پانی بھی نجس قرار پائیگا اور اگر اس مقام سے پھیلے جہاں پاک تھا تو وہ پانی بھی پاک رہیگا اور اگر وہ
 برف یا جا ہوا پانی ایسا ہو جس کا کل حصہ نجس ہو گیا ہو تو اس کا پھیلا ہوا پانی بھی نجس ہی رہیگا خواہ
 کہیں سے پھیلے (۶) اگر کسی پانی کے بارے میں شک ہو کہ یہ ایک کر ہے یا ایک کر سے کم ہے تو اگر اس کی
 پہلی حالت معلوم ہو کہ ایک کر تھا مثلاً چشمنہ کو یقین تھا کہ ایک کر سے زیادہ ہے لیکن جمعہ کو دیکھا تو
 معلوم ہوا کہ اس میں سے کچھ نکال لیا گیا ہے اور باقی نہیں رہتا کہ اتنا پانی پھیلنے کے بعد جو پانی رہ گیا ہو
 وہ ایک کر ہے یا ایک کر سے کم ہے تو اب بھی اس کو ایک کر سمجھنے کے اور اس سے طہارت وغیرہ کا
 کام لینے۔ یا پہلے کی حالت معلوم ہے کہ ایک کر سے کم تھا تو اب بھی ویسا ہی سمجھنے کے اور نجاست پڑنے
 سے نجس جانے کے۔ اور اگر پہلے کی حالت معلوم نہ ہو مثلاً کسی گڈے میں پہلی دفعہ پانی دیکھا اور معلوم نہیں
 ہوتا کہ ایک کر ہے یا نہیں تو احوط یہ ہے کہ اس کو ایک کر سے کم سمجھیں اگرچہ اب بھی احوط یہی ہے کہ

بھی نہیں جاری ہو سکتا پس احوط یہ ہے کہ جس شخص چیز کے پاک کرنے میں اسکی شرط ہے کہ اوپر ایک
 گڑ پانی گرایا جائے وہ چیز اس پانی سے دھو کے ایک گڑ ہونے میں شک ہے، پاک نہیں ہو سکتی اسطرح
 جو شخص چیز اس میں غوطہ دیا سکی وہ بھی پاک نہیں ہوگی (۷) اگر کسی پانی کے بارے میں یقیناً
 معلوم ہو کہ پہلے ایک گڑ سے کم تھا اور پھر دوسرا پانی اس سے مل گیا جس سے ایک گڑ یا ایک گڑ سے زیادہ
 ہو گیا اسی اثنا میں ہمیں کوئی نجاست بھی مل گئی اب یہ نہیں معلوم ہوتا ہے نجاست جو اس پانی میں
 مل گئی ہے وہ اسوقت ملی جب کہ یہ پانی ایک گڑ سے کم تھا یا اسوقت ملی ہے جب دوسرا پانی
 اس میں مل چکا تھا اور اسکی مقدار ایک گڑ ہو چکی تھی پس اگر نجاست کے ملنے کا وقت اور دوسرا
 پانی مل کر ایک گڑ ہو جانے کا وقت نہ معلوم ہو یعنی دونوں باتوں سے کوئی بھی نہ معلوم ہو تو
 اس صورت میں اس پانی کو پاک سمجھینگے اور یہی جائینگے کہ جب یہ پانی ایک گڑ ہو چکا تھا اسوقت
 اس میں نجاست ملی۔ اسطرح اگر پانی کے ایک گڑ ہو جانے کا وقت معلوم ہو اور نجاست ملنے کا
 وقت نہ معلوم ہو جب بھی اس پانی کو پاک ہی سمجھینگے یہ فتویٰ ہے لیکن دونوں صورتیں احوط
 مستحبی یہ ہے کہ دونوں حالتوں میں اس پانی سے پرہیز کریں۔ اور اگر یہ دونوں صورتیں نہوں
 بلکہ صرف نجاست ملنے کا وقت معلوم ہو تو اس پانی کو نجس سمجھینگے۔ اور اگر اسکے عکس صورت ہو
 یعنی کسی پانی کے بارے میں یقیناً معلوم ہو کہ پہلے ایک گڑ تھا اور بعد اسکے کھٹ کر ایک گڑ سے
 کم رہ گیا اور اس میں نجاست بھی مل گئی تو اگر پانی کے کھٹنے کا وقت اور نجاست کے ملنے کا وقت
 (دونوں) سے کوئی بھی نہ معلوم ہو تو اس پانی کو پاک سمجھینگے۔ یا پانی کے کھٹنے کا وقت تو معلوم
 نہو لیکن صرف نجاست ملنے کا وقت معلوم ہو جب بھی اسکو پاک سمجھینگے لیکن ان دونوں
 صورتوں میں بھی احوط یہی ہے کہ اس پانی کے استعمال سے پرہیز کیا جائے۔ اور اگر صرف
 گڑ سے کم ہو جائے وقت معلوم ہو تو احوط یہ ہے کہ نجس سمجھا جائے (۸) اگر گڑ بھر پانی میں کوئی
 نجاست نظر پڑی لیکن یہ نہ معلوم ہو سکا کہ یہ نجاست اس میں اسوقت پڑی تھی جب یہ پانی
 ایک گڑ سے کم تھا یا اسوقت پڑی جب ایک گڑ ہو چکا تھا تو اس شک کی حالت میں اس پانی
 کو پاک سمجھینگے لیکن اگر نجاست پڑنے کا وقت معلوم ہو تو یہ حکم نہوگا بلکہ اسوقت کی حالت کے
 مطابق حکم ہوگا کہ اگر اسوقت گڑ سے کم تھا تو اب بھی نجس رہے گا اور اگر اسوقت گڑ ہو گیا تھا تو
 پاک رہے گا (۹) اگر کسی جگہ پانی جمع ہو رہا ہے اور جب وہ پورا کر ہونے لگا اوسی وقت اس میں
 نجاست بھی اگر گڑ سے کم تھا تو اب بھی نجس رہے گا اور اگر گڑ سے زیادہ تھا تو پاک رہے گا

ساتھ ساتھ ہو میں تو اس حالت میں اس پانی کو پاک سمجھنے کے اگرچہ احوط مستحبی ہی ہے کہ اس سے
 بھی اجتناب کیا جائے (۱۰) اگر دو حوض یا دو گڈے ہوں اور یہ معلوم ہو کہ ایک میں پورا کر بھر
 پانی ہے اور دوسرے میں ایک کمرے کم ہے لیکن تعیین کے ساتھ نہ معلوم ہو کہ فلاں میں پورا کر بھر
 اور فلاں میں کمرے کم ہے بعد ازاں ایک حوض میں کوئی نجاست گر گئی اب خواہ تعیین کے ساتھ
 یہ معلوم ہو کہ فلاں میں نجاست گر گئی ہے خواہ یہ بھی تعیین کے ساتھ نہ معلوم ہو غرض ہر حالت میں
 دونوں حوض پاک ہی رہینگے اور کوئی بھی نجس نہ سمجھا جائیگا اگرچہ تعیین کے ساتھ معلوم ہونے کی
 حالت میں احوط مستحبی ہی ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے (۱۱) اگر دو حوض یا دو گڈے ہوں پانی
 ہونہیں تعیین کے ساتھ معلوم ہو کہ فلاں کا پانی نجس ہے اور فلاں کا پاک ہے بعد ازاں کسی گڈے
 میں کوئی نجاست گر جائے اور تعیین کے ساتھ نہ معلوم ہو کہ یہ نجاست پاک پانی والے حوض میں
 گری ہو یا نجس پانی والے حوض میں تو اس صورت میں جس گڈے یا حوض کے پانی کا پہلے سے
 ظاہر ہونا تعیین کے ساتھ معلوم تھا وہ نجس نہیں قرار دیا جائیگا بلکہ پاک ہی رہیگا اس لئے کہ محض
 شک ہے کہ ممکن ہے جو نجاست گری ہے وہ اسی پاک پانی والے گڈے میں گری ہو اور ظاہر ہے کہ
 صرف شک سے پاک چیز نجس نہیں سمجھی جاسکتی (۱۲) اگر ایک کر پانی ایسا ہو کہ شک ہو یہ آب مطلق
 ہے یا آب مضاف بعد ازاں اس پانی میں کوئی نجاست مل جائے تو اسکو نجس نہیں سمجھیں بلکہ پاک
 ہی رہیگا۔ اور اگر دو کر پانی ہوں جن میں معلوم ہو کہ فلاں کر کا پانی آب مطلق ہے اور فلاں کا آب
 مضاف پھر اون دو کروں سے کسی ایک میں کوئی نجاست گر گئی لیکن یہیں معلوم کہ کس کومیں
 گری ہے تو اس صورت میں بھی دونوں کر کے پانی کو پاک ہی سمجھینگے اور کسی کو بھی نجس نہیں قرار
 دینگے ہاں اگر یہ یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ فلاں کر میں آب مضاف ہے اور اسی میں نجاست
 گری ہے تو اب البتہ اسکو نجس سمجھینگے (۱۳) اگر نجس آب قلیل میں اتنا پاک یا نجس یا بی ملاویں
 جس سے وہ آب قلیل پورا ایک کر ہو جائے تو اقویٰ یہ ہے کہ اب بھی وہ نجس ہی رہیگا ہاں
 پہلے ہی سے اگر ایک کر پانی رہے اور اوسمیں نجاست مل جائے تو البتہ نجس ہوگا (۱۴) آب قلیل
 جس جگہ ہو وہاں کی سطحیں اگر برابر نہ ہوں بلکہ کوئی اونچی ہو اور کوئی نیچی تو اگر اوپر کی سطح میں نجاست
 مل جائے تو نیچے کی سطح بھی اور اگر نیچے کی سطح میں نجاست مل جائے تو اوپر کی سطح بھی نجس ہو جائیگی
 ہاں اگر وہ پانی اوپر سے نیچے کی طرف گرتا ہوا ہو اور نیچے نجاست مل جائے تو صرف نیچے کا پانی نجس

چھوٹی سی بارش کے پانی کا بیان۔ بارش ہوا پانی برسی میں
 رکھتا ہے جس سے کبھی بخس نہیں ہوگا خواہ ایک کمرہ خواہ ایک کمرے سے کم خواہ اس کمرے سے
 بر سے کہ پرنالہ وغیرہ سے یا زمین پر بہنے لگے خواہ اتنا کم بر سے کہ بہنے نہ پائے۔ بلکہ اگر صرف بوندیاں پڑتی
 ہوں اور عام طور پر اوسکو کمینک بارش ہو رہی ہو جب بھی وہ آب جاری ہی کے حکم میں ہو۔ ہاں اگر
 نجاست ملنے سے اسکا بھی رنگ یا مزہ یا بو بدل جائے تو آب جاری کی طرح یہ بھی متغیر ہو جائیگا۔ خلاصہ یہ کہ
 بارش جسوقت تک ہو رہی ہو اسوقت تک اس کے احکام اور آب جاری (دریا نہر چشمہ وغیرہ) کے احکام میں
 کوئی فرق نہیں ہوگا اگر بارش ہو رہی ہو اور ایک کمرے سے کم مثلاً ایک لوٹہ پانی زمین پر جمع ہو جائے
 اور اوس میں بخس چیز کو غوطہ دیں تو اگرچہ وہ پانی ایک کمرے سے کم ہے لیکن چونکہ بارش کے پانی سے ملا ہوا ہے
 اور حکم جاری کا رکھتا ہے لہذا وہ بخس چیز پاک ہو جائیگی اور وہ پانی بھی بخس نہ ہوگا۔ ہاں اگر بارش ہو تو
 ہو جائے اوس کے بعد زمین پر بر سے ہوے پانی میں بخس چیز ڈالیں تو اگر وہ پانی ایک کمرے سے کم ہوگا تو
 وہ بخس چیز پاک نہیں ہوگی بلکہ خود وہ پانی اس بخس چیز کے ملنے سے بخس ہو جائیگا (مسئلہ) اگر کسی بخس
 کپڑے یا فرش کے اوپر بارش کا پانی اسطرح پڑے کہ کل کپڑا یا فرش بھیاں جائے تو اس کے اوپر اور نیچے
 کا کل حصہ پاک ہو جائیگا اور اوس کے پھوٹنے یا کسی مرتبہ پانی میں ڈالنے کی ضرورت بھی نہیں رہیگی۔
 اور اگر اوس کپڑے یا فرش کا کل حصہ نہ بھیکے بلکہ بعض حصہ بھیکے اور بعض حصہ خشک رہے تو جس حصہ
 پر بارش کا پانی پڑیگا۔ صرف اوس قدر اوپر اور نیچے سے پاک ہوگا اور جو خشک ہوگا وہ بخس ہی رہیگا۔
 یہ کل حکم اسوقت کا ہے جب کہ کپڑے یا فرش سے اصل نجاست زائل ہونیکے بعد اوس پر پانی پڑے
 اور اگر اصل نجاست نہیں زائل ہوئی ہے تو پاک نہیں ہوگا۔ ہاں اگر بارش ہی کے پانی سے نجاست
 بھی زائل ہو جائے اور اوس کے بعد پھر بارش کا پانی اوس پر پڑے تو بیشک وہ پاک ہو جائیگا (مسئلہ) بخس
 پانی کسی برتن میں مثل مشکہ۔ صراحی۔ پیالہ۔ کوزہ وغیرہ کے ہو اور اوسکو بارش میں کھدیں جس سے
 بارش کا پانی اوس پر پڑ جائے تو وہ برتن بھی اور اوسکا بخس پانی بھی (دونوں) پاک ہو جائینگے لیکن
 برتن کا صرف اتنا ہی حصہ پاک ہوگا جتنے تک میں پہلے سے بخس پانی تھا اور اوس کے باقی حصہ جو
 جو بخس ہوئے مثل اوپر کے حصہ یا باہر کے حصوں کے جن تک وہ بخس پانی نہیں پہونچا تھا اون پر بھی
 اگر آب بارش پڑیگا تو وہ بھی پاک ہو جائینگے ورنہ وہ بخس ہی رہینگے۔ اور اوس برتن میں جو بخس
 پانی تھا اوس کے پاک ہونیکے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ بارش کا پانی اوس میں بھی طرح مل جائے

یہی ہے کہ بارش کا پانی اُس نجس پانی سے اچھی طرح لمبائے اور اُسکے تمام سطح تک پہنچ جائے (۳)
اگر کسی نجس زمین پر پانی برسے اور اُس بارش کا پانی آسمان سے سیدھے اس زمین پر گرے تو وہ نجس
زمین پاک ہو جائیگی۔ البتہ اگر بارش اس طور سے پڑے کہ برسے تو کہیں لیکن ہوا کے زور سے اس
نجس زمین پر گرے جب بھی وہ زمین پاک ہو جائیگی۔ برخلاف اسکے اگر کسی مکان پر بارش ہوتی
ہو اور اُس برسے ٹپک کر دوسرے نجس مکان پر وہ پانی اُسے تو وہ نجس مکان پاک نہ ہوگا۔ ہاں اگر زمین
پر جاری ہو اگر کسی چھت والے مکان پر وہ پانی پہنچے تو بیشک یہ مکان پاک ہو جائیگا (۴)
اگر کسی حوض یا گڑھے میں نجس پانی ہو اور اُس پر پانی برسے تو اُس حوض یا گڑھے کا پانی پاک ہو جائیگا
اور اگر وہ حوض یا گڑھا چھت یا چھپر وغیرہ کے نیچے ہو (یعنی آسمان اور اُس حوض یا گڑھے کے
درمیان میں کوئی چیز حائل ہو) اور اُس چھت یا چھپر میں کوئی سوراخ ہو جسکے ذریعہ سے بارش
کا پانی اُس حوض یا گڑھے میں برسے جب بھی وہ حوض یا گڑھا پاک ہو جائیگا (۵) اگر بارش
کا پانی چھت وغیرہ سے ٹپکے تو اُس کا حکم بارش کا نہ ہوگا بلکہ اگر کسی درخت کے پتہ پر بارش کا
پانی جمع ہو جائے اور اُس پر سے ٹپکے جب بھی مشکل ہے کہ اُس کا حکم مثل آب بارش کے ہو۔ پس
اگر کسی درخت کے نیچے کی زمین نجس ہو اور درخت کے پتوں سے اُس پر بارش کا پانی گرے تو اُس
زمین کا پاک ہونا مشکل ہے۔ ہاں اگر پتہ وغیرہ پر جمع ہو کر زمین پر نہ گرے بلکہ برسے میں
پتہ وغیرہ سے صرف لگ کر زمین پر گرے تو بیشک وہ زمین پاک ہو جائے گی اسلئے کہ بارش
کا پانی آسمان سے گرتے وقت اگر کسی چیز سے ٹکرا کر یا کسی چیز پر سے ہو کر گرتا ہے تو اُس کا
مضانقہ نہیں (۶) اگر کسی نجاست پر مثل پشیاب یا پانخانہ یا خون کے) پانی برسے اور اُس پر سے
اڑ کر یا ٹپک کر دوسری جگہ گرے تو اگر اصلی نجاست اس پانی میں نہیں آگئی ہے اور نہ اس میں نجاست
ہو اسے بلکہ محض نجاست پر گر کر دوسری جگہ گرے تو یہ جگہ نجس نہ ہوگی بلکہ پاک ہی رہے گی۔
(۷) اگر کسی نجس چھت پر پانی برسے اور چھت کے اندر سرایت کر کے وہاں سے اُسکے قطرے زمین
پر ٹپکیں تو وہ قطرے نجس نہیں ہوں گے بلکہ پاک رہیں گے اگرچہ اصلی نجاست چھت پر موجود ہی
ہو۔ اور اُسی پر پانی برس کر چھت میں جذب ہوا ہو لیکن اس حکم میں شرط یہ ہے کہ چھت سے
نیچے جو پانی ٹپکا ہو وہ بارش ہوتے وقت ٹپکا ہوا سیلے کہ اگر بارش ہو کر موقوف ہو جائے اور اُسکے
بعد جو پانی چھت پر برس کر نجاست سے ملا اور جمع ہو چکا تھا وہ چھت کے اندر پہنچ کر ٹپکے گا

پر نالہ سے جاری ہو (۸) اگر خشک نجس مٹی پر پانی برسے اور اُسے نیچے تک پہنچ کر اسکو لیلی کر دے
تو وہ مٹی پاک ہو جائے گی (۹) نجس بورہ یا فرش اگر زمین پر پڑا ہو اور اُس پر پانی برسے تو پاک
ہو جائیگا اور اگر اوس کے نیچے کی زمین بھی نجس ہو اور بارش اوس تک پہنچ جائے تو زمین بھی
پاک ہو جائے گی ہاں اگر بورہ یا فرش زمین سے علیحدہ ہو اور پانی اُس پر برسے پھر اُس پر سے
ٹپک کر نجس زمین پر پہنچ جائے تو اس صورت میں اوس نجس زمین کا پاک ہونا مشکل ہے جیسے
اوپر ایسا ہی ایک مسئلہ لکھا گیا ہے کہ اگر درخت کے پتہ سے بارش کا پانی نجس زمین پر ٹپکے تو
اس زمین کا پاک ہونا مشکل ہے (۱۰) اگر بارش کی حالت میں نجس برتن کے کل مقامات پر
پانی پڑ جائے تو وہ پاک ہو جائے گا لیکن اگر کتے کے چاٹنے سے کوئی برتن نجس ہو گا تو اس طرح
پاک ہونا مشکل ہے ہاں اگر مٹی ملنے کے بعد اُسکو بارش کے نیچے رکھیں تو وہ بھی پاک ہو جائیگا
اور اب کسی مرتبہ دھونے کی ضرورت نہیں ہوگی۔

پانچویں فصل آب عام کے بیان میں۔ حمام کا پانی اگر خزانہ سے متصل ہو تو اوس کا حکم مثل جاری
کے ہے پس حمام کے چھوٹے چھوٹے حوض اگر خزانہ سے متصل ہوں تو نجاست پڑنے سے نجس نہیں
ہونگے لیکن اس حکم میں شرط یہ ہے کہ وہ پانی جو خزانہ میں ہے وہ خود ایک گھر ہو یا چھوٹے حوضوں کا
پانی اور خزانہ کا پانی دونوں اس قدر ہو کہ اگر جمع کیا جائے تو ایک کمر سے کم نہو اسکے علاوہ کوئی شرط
نہیں خواہ خزانہ کی سطح ادن حوضوں کی سطح سے اونچی ہو خواہ نیچی خواہ برابر اور اگر حمام کے چھوٹے
حوضوں کا جن میں ایک کمر سے کم پانی ہو خزانہ یعنی بڑے حوض سے اتصال نہو اور ان میں کوئی
نجاست گرجاے تو وہ حوض نجس ہو جائینگے اب ان کے پاک کرنے کیلئے ضروری ہوگا کہ خزانہ یعنی
بڑے حوض سے متصل کر دیے جائیں کہ اس طرح پاک ہو جائیں گے بشرطیکہ صرف خزانہ کا پانی ایک کمر ہو

۱۔ حمام کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک مقام پر ایک بڑا حوض ہوتا ہے جس میں کئی کمر پانی رہتا ہے اور اس بڑے حوض کے
قریب بہت سے چھوٹے چھوٹے حوض رہتے ہیں جن میں عموماً ایک کمر سے کم پانی ہوتا ہے اور ان حوضوں میں پانی کبھی تو اُس بڑے حوض
آتا ہے اور کبھی ناہر سے بھرا جاتا ہے لیکن بڑے حوض سے اس غرض سے ملا دیا جاتا ہے کہ اتصال کے سبب سے اسکا حکم بھی اب کمر کا حکم
ہو جائے اب بڑے حوض سے ملائی کی بھی کوئی صورت نہیں ہوتی میں ایک تو کہ بڑے اور چھوٹے حوض میں سوراخ یا نالی بنا دی جاتی ہے جس سے
دونوں کا پانی ملتا ہے دوسرے کہ بڑے حوض میں شیردان لگا دیا جاتا ہے اور چھوٹے حوض کو اس سے ملائے کیلئے شیردان کو
مکھولے میں جس سے پانی نکل کر چھوٹے حوض میں گرتا ہے اور اس طرح اسکا پانی بڑے حوض سے متصل ہو جاتا ہے تیسرے کہ بڑے
اور چھوٹے حوضوں کی سطح کو برابر رکھا کہ جب دونوں میں پانی ملے گا تو دونوں کی سطح برابر رہے گی اور پانی بڑے حوض میں

اگر یہ خزانہ اوپر ہو اور حوض سب نیچے ہوں اور اتصال بھی بسبب شیر دہان (یا پ) کے ہو اور
 حمام کے علاوہ جو پانی ہوتا ہو اسکا بھی یہی حکم ہے پس اگر کسی بلند زمین پر ایک کر یا ایک کر سے زیادہ
 پانی ہو اور اسکے نیچے کوئی چھوٹا حوض ہو جو نجس ہو جائے پھر شیر دہان (یا پ) کے ذریعہ سے
 اوپر والے پانی سے متصل ہو جائے تو وہ چھوٹا حوض جو نجس تھا پاک ہو جائیگا۔ اسی طرح اگر
 اس حوض میں کوئی نجس چیز دھوئی جائے تب بھی اوپر والے پانی سے متصل ہونے کی وجہ سے
 وہ پاک ہو جائیگا۔ حمام کا پانی تین قسم کا ہوتا ہے پہلے اور دوسرے وہ پانی جو چھوٹے حوضوں
 میں ایک کر سے کم رہتا ہے اور ان میں شیر دہان (جسکو انگریزی میں یا پ کہتے ہیں) لگا رہتا
 ہے یا وہ چھوٹے حوض جن میں ایک کر سے کم پانی ہو اور ان میں سوراخ وغیرہ بنا ہو جس سے
 بڑے حوض کے پانی سے اس کا پانی ملا ہوا ہو پس ان سب حوضوں کا پانی باوجود ایک کر سے کم
 ہونے کے نجاست ملنے سے نجس نہیں ہوگا بلکہ ان سب میں دوسری نجس چیز دن کو پاک بھی
 کر سکتے ہیں جب تک کہ ان میں شیر دہان لگا ہوا یا وہ راہ کھلی ہوئی ہو جس سے ان کا پانی بڑے
 حوض سے ملا ہوا ہو۔ لیکن اگر شیر دہان یا وہ راہ بند ہو جائے تو اب نجاست ملنے سے ان
 چھوٹے حوضوں کا پانی نجس ہو جائے گا۔ پھر محض اس شیر دہان یا اس راہ کے کھولنے سے
 جو بڑے حوض سے لگی ہوئی ہے فوراً پاک بھی ہو جائیگا۔ تیسرے وہ پانی جو حمام کے حوض سے
 باہر نکال کر بدن وغیرہ کے دھونے میں استعمال کیا جاتا ہے اور حوض سے باہر زمین پر گرتا ہے
 اسکی نجاست کا اگر یقین نہ ہو تو اظہر یہ ہے کہ وہ پاک ہو لے

چھٹی فصل کنوین کے پانی کے بیان میں۔ کنوین کا پانی جو زمین سے پھوٹ کر نکلتا ہے اسکا حکم
 بعینہ آب جاری کا ہے خواہ ایک کر ہو خواہ کر سے کم ہو نجاست ملنے سے نجس نہیں ہوتا بلکہ پاک
 ہی رہتا ہے ہاں اگر اس کا رنگ یا بو یا مزہ نجاست ملنے سے بدل جائے تو جس طرح آب جاری
 نجس ہو جاتا ہے اسی طرح یہ بھی نجس ہو جائیگا۔ اور اگر کنوین کے پانی کا مزہ یا بو یا رنگ نجاست
 گرنے سے بدل جائے بعد ازاں خود بخود وہ تغیر زائل بھی ہو جائے یعنی اس کا رنگ یا بو یا مزہ جیسا
 نجاست پڑنے کے قبل تھا پھر ویسا ہی ہو جائے تو کنوین کا پانی پاک ہو جائیگا اس لیے کہ
 آب جاری کی طرح یہ بھی زمین سے پھوٹ کر نکلتا ہے اور مادہ سے متصل رہتا ہے۔ اور حیثیت
 میں یا فقہ کی کتابوں میں جو لکھا ہے کہ فلان نجاست گرنے سے اسقدر اور فلان نجاست گرنے سے

نہ یہ کہ وہ کنوان نجس ہو گیا ہو یا اس قدر پانی نکالتا واجب ہو۔ ہاں اگر کنوان ایسا ہو جس
 زمین زمین کے اندر سے پھوٹ کر پانی نہیں نکلتا بلکہ اس میں بارش کا پانی جمع ہو گیا ہو یا دوسری جگہ
 سے پانی آگیا ہو غرض اس کنوین کا پانی مادہ سے متصل نہ تو ایسے کنوین کا پانی اگر ایک کر ہو گا تو
 نجاست گرنے سے نجس نہ ہو گا اور اگر ایک کر سے کم ہو گا تو نجس ہو جائیگا اسلئے کہ اگرچہ اب بھی یہ کنوان
 ہی کہا جاتا ہے لیکن کنوین کا حکم شرعی حیثیت سے اس پر جاری نہ ہو گا کیونکہ پہلا حکم مخصوص
 اسی کنوین کا ہے جس کا پانی آب جاری کی طرح زمین سے پھوٹ کر نکلتا ہو (مسئلہ ۱)
 کسی کنوین کا پانی جو مادہ سے متصل ہو نجاست گرنے سے اگر متغیر ہو جائے تو محض اس تغیر کے
 زائل ہو جانے سے پاک ہو جائیگا اگرچہ وہ تغیر خود ہی سے زائل ہو۔ اور اگر پانی برسے یا اس
 کنوین کا پانی کھینچنے سے وہ تغیر زائل ہو جائے تو بدرجہ اولیٰ پاک ہو جائیگا۔ اسی طرح تغیر کے
 خود بخود زائل ہو کر اس پانی کے پاک ہونے میں یہ بھی شرط نہیں ہے کہ کنوین میں نیچے
 سے پانی پھوٹ کر بھی نکلا ہو۔ خلاصہ یہ کہ اگر کنوین میں نجاست گر گئی اور اس کے پانی کا رنگ یا
 بو یا مزہ بدل گیا بعد اسکے نیچے سے پھر پانی بھی نہیں نکلا بلکہ حسب قدر پانی پہلے تھا اب بھی اتنا ہی
 ہے اور پانی کا رنگ یا مزہ یا بو بدل گیا تھا دو ایک روز میں پہلے ایسا ہو گیا تو وہ کنوان
 خود بخود پاک ہو جائے گا اور اسکی ضرورت نہو گی کہ کنوین میں بارش کا پانی کرے جس سے
 وہ تغیر زائل ہو جائے یا اس سے اتنا پانی کھینچا جائے جس سے وہ تغیر زائل ہو جائے یا نیچے سے
 پانی پھوٹ کر کنوین میں آجائے جس سے وہ تغیر زائل ہو جائے (۲) اتوی یہ ہے کہ نجس آب
 را کہ خواہ ایک کر ہو خواہ ایک کر سے کم ہو ایک کر پاک پانی یا آب جاری یا پھوٹ کر
 نکلنے والے پانی سے ذرہ سا متصل ہو جائے سے پاک ہو جاتا ہے اگرچہ ابھی طرح دو نون پانی ایک
 دوسرے میں نہ ملیں اسی طرح اگر بارش کا پانی اس پر پڑے جب بھی وہ پاک ہو جائے گا (۳)
 ایک پانی کے دوسرے پانی سے ملنے کی کئی صورتیں ہیں لیکن پانی کے پاک ہونے میں ان اقسام
 سے کوئی فرق نہیں یعنی جس طرح بھی نجس پانی کر بھر پانی یا آب جاری وغیرہ سے لمباے گا پاک
 ہو جائیگا پس اگر کر بھر پاک پانی اوپر ہو اور نجس پانی نیچے ہو اور اوپر کا پانی نیچے گرے جس سے
 دو نون مل جائیں تو نیچے والا نجس پانی پاک ہو جائے گا۔ اس بنا پر اگر ایک کر پاک پانی

جس پانی میں ڈالا جائے تو یہ ضروری نہیں ہے کہ پورا پانی اس میں گر جائے بلکہ اگر اس کو کچھ پانی گرتے
 وقت تھوڑی دیر جس پانی سے مل جائے پھر اس کا گرنا موقوف ہو جائے تو اب بھی یہ جس پانی
 پاک ہو جائیگا۔ ہاں اگر ایک کراپاک پانی نیچے ہو اور جس پانی اوپر سے اس میں گرنا چاہے تو
 اوپر والا جس پانی گرتے وقت نیچے کے پاک پانی سے جو ملیگا اس سے پاک ہوگا۔ (۴) اگر کوئی
 آب خورہ (کوزہ) جس پانی سے بھرا ہوا ہو اور اس کو حوض کے پانی میں غوطہ دین تو پاک ہو جائیگا
 اور یہ ضروری نہیں ہے کہ اس پانی کو پھیک کر پھر اس کو کوزہ کو غوطہ دیکر پاک کرین (۵) اگر کوئی
 پانی نجاست سے متغیر ہو جائے اور اس کے پاک کرنے کیلئے ایک کراپاک پانی اس پر ڈالا جائے
 جس سے جس پانی کا تغیر زائل ہو جائے تو وہ جس پانی پاک ہو جائے گا اور اب دوسرا کر ڈالنے
 کی ضرورت نہیں رہے گی لیکن اس شرط سے کہ جس پانی میں گرتے وقت وہ ایک کراپاک پانی
 اپنی حالت پر باقی ہو یعنی کل پانی اکٹھا ہو اور نیچے کے متغیر پانی میں گرنے سے اس میں کوئی
 تغیر نہیں ہوا ہو اس لیے کہ اگر جس پانی کا تغیر زائل ہونے کے قبل وہ پاک کر پھر پانی متغیر ہو جائے
 یا اس کے اجزاء متفرق ہو جائیں اس طرح کہ وہ پورا کراپاک پانی اکٹھا نہ ہو اور نہ پہلے ایسا اس کا رنگ
 وغیرہ باقی رہے تو وہ خود جس ہو جائے گا اور اس جس پانی کو پاک نہ کر سکے گا پس بہتر یہ ہے
 کہ پہلے جس پانی کا تغیر زائل کر دیا جائے اس کے بعد ایک کراپاک پانی ڈالا جائے یا ایک کراپاک پانی سے
 متصل کر دیا جائے کہ اس صورت میں وہ پاک کر پھر پانی جس نہ ہوگا اور جس پانی ضرور پاک
 ہو جائے گا۔ (۶) پانی وغیرہ کو جس جاننے کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ خود انسان کو اس کا
 جس ہونا یقیناً معلوم ہو۔ دوسرے یہ کہ لوگ کسی پانی کے جس ہونے کی گواہی دیں اور اگر
 صرف ایک عادل شخص کسی پانی کے جس ہونے کو بیان کرے تو اس سے اس پانی کا جس
 ثابت ہونا مشکل ہے لیکن اس پانی سے بھی پرہیز کرنا احوط ہے جس کو ترک نہیں کرنا چاہیے
 اسی طرح پانی جس شخص کا مال ہے یا جس شخص کے گھر میں وہ پانی ہے وہ شخص اگر اس کے
 جس ہونے کو کہے جب بھی اس کی نجاست ثابت ہو جائے گی۔ اگرچہ وہ شخص عادل ہو

۱۔ یہ مسئلہ حوض کے خیال کرنے سے واضح ہو جائیگا کہ حوض میں دو گرتے ہیں جب حوض کھولا جاتا ہے تو
 ایک کراپاک پانی پھوڑا جاتا ہے پھر جب دوسرے گرتے ہیں پانی بھر دیا جاتا ہے تو اس کے پاک کرنے کے لیے پہلے گرتے اس کو
 ملا دیا جاتا ہے پھر اس پانی کو بھی نکال ڈالتے ہیں پس معلوم ہوا کہ جس پانی کے پاک ہونے کیلئے ایک کراپاک

اور اقول یہ ہو کہ مطلق ظن (گمان) سے کوئی پانی نجس نہیں ثابت ہوگا بلکہ پاک ہی رہے گا
 (۷) کسی پانی کا مالک اگر اُس کے نجس ہونے کی خبر دے اور دعوادل شخص اوس پانی کے پاک ہونے
 کی گواہی دین تو عادلون کی گواہی پر عمل کرنا چاہیے اور اگر گواہی میں بھی اختلاف ہو یعنی
 دعوادل شخص نے کسی پانی کے نجس ہونے کی خبر دی اور دوسرے دعوادل شخص نے اُس کے
 پاک ہونے کی خبر دی تو دونوں فریق کا دعویٰ ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ جس شخص نے اوس
 پانی کے پاک ہونے کو کہا ہے وہ اس سبب سے کہ اس پانی کے پاک ہونیکو وہ جانتا ہے اور
 اگر اوس نے اس سبب سے کہا ہے کہ اس نے اوس پانی کو نجس ہوتے نہیں دیکھا ہے تو
 اس صورت میں اوس شخص کے قول پر عمل کیا جائیگا جس نے نجس ہونے کا دعویٰ کیا ہے
 (اس سلسلہ کو اس مثال سے سمجھنا چاہیے کہ زید نے لوٹہ میں دریا سے پانی لا کر اپنے مکان میں
 رکھا اور وہاں سے علیحدہ نہیں ہوا وہاں خالد بھی تھا۔ اس ثنائین بکرا یا اور دریافت کیا
 کہ یہ پانی نجس ہے یا پاک زید نے بیان کیا کہ پاک ہے اور خالد نے کہا کہ نجس ہے تو اس صورت
 میں زید کا دعویٰ اس سبب سے نہیں ہوتا ہے کہ وہ اس پانی کی نجاست کو نہیں جانتا بلکہ اس
 سبب سے ہوا ہے کہ اسکو اوس پانی کا ظاہر ہونا یقیناً معلوم ہو کیونکہ وہی دریا سے لایا اور جب
 سے لایا برابر اسکو دیکھ رہا ہے کہ کوئی نجاست اس میں نہیں پڑی۔ اور دوسری صورت یہ ہے
 کہ زید نے پانی لا کر اپنے مکان میں رکھ دیا وہاں خالد بھی تھا۔ زید پانی کو رکھ کر کہیں چلا گیا جب
 واپس آیا تو بکرا ہو چلا اب خالد کہتا ہے کہ میں نے اس پانی میں نجاست پڑتے دیکھا ہے اس سبب سے
 نجس ہے اور زید اس کے قول کا اعتبار نہ کر کے کہتا ہے کہ میں نے اس میں نجاست پڑتے نہیں دیکھا
 لہذا یہ پانی پاک ہے۔ پس پہلی مثال میں بکرا کو چاہیے کہ نہ زید کو سچا سمجھے اور نہ خالد کو اور دوسری
 مثال میں زید کے قول کو ترک کر کے خالد کو سچا اور اوس پانی کو نجس سمجھنا چاہیے) (۸) اور اگر دعوادل
 شخص کسی پانی کے پاک ہونے کی گواہی دین اور چار عادل شخص اس کے نجس ہونے کی تو بعید نہیں ہے
 کہ جو لوگ اس پانی کو نجس کہتے ہیں انہیں کا اعتبار کیا جائے (اس لیے کہ پاک کہنے والے دوا آدمی
 کی عوض نہیں کہنے والے دوا آدمی ہو گئے لہذا یہ چار آدمی کا قول تو ساقط ہو گیا اب صرف دو
 آدمی ایسے رہ گئے جو شخص اس کے نجس ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں لہذا نجس ہی سمجھا جائیگا اسی طرح
 اُس کے خلاف کی صورت میں ہوگا کہ اگر دو شخص کسی پانی کے نجس ہونے کی اور چار شخص اوس کے

ہوتا ہے پہلے اس طرح کہ کسی شخص کو کسی پانی کے ایک کمرہ ہونے کا یقین ہو جائے (کہ یہ پانی اس قدر ہے لہذا ایک کمرہ ضرور ہے) دوسرے کسی کے گواہی دینے سے۔ اور پانی کے مالک کے بیان کہنے سے بھی اسکے ایک کمرہ ثابت ہونے کی صورت ہے لیکن اشکال سے خالی نہیں ہے جیسا کہ صرف ایک عادل شخص کے خبر دینے سے بھی اسکے ایک کمرہ ثابت ہونے میں اشکال ہے (۱۰)۔

بخس پانی کا پینا حرام ہے ہاں مجبوری میں (کہ دوسرا پاک پانی ملتا نہیں اور پیاس رکتی نہیں) جائز ہے البتہ جانور دن یا بچوں کو بخس پانی پلانا جائز ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ خریدار سے اس پانی کی نجاست بیان کرنے کے بعد اس کو بچہ یا جانور (۱۱)۔ جاننا چاہیے کہ علمائے شیعہ سے حضرات متاخرین علماء کنوین کو مثل ہنریا حشمہ یا دریا کے جانتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کنوین کا پانی صرف نجاست ملنے سے بخس نہیں ہوتا ہاں اس کا رنگ یا بو یا مزہ بدل جائے تو البتہ بخس ہو جاتا ہے۔ اور جب نجاست ملنے سے اسکے پانی کو بخس نہیں جانتے تو حدیثوں یا فتنہ کی کتابوں میں بعض چیزوں کے کنوین میں گر جانے یا مرجانے سے جو پانی نکالنے کا حکم دیا گیا ہے اسکو بھی واجب نہیں سمجھتے اور اس زمانہ کے مجتہدین بھی ایسا ہی فتوے دیتے ہیں ہاں ان مقداروں کے مطابق پانی نکالنا مستحب ضرور ہے پس اگر کوئی شخص حاصل احتیاطاً یا مستحب سمجھ کر یا صرف اس خیال سے کہ احادیث میں اس کا حکم وارد ہے مقررہ مقدار کا پانی نکال دے تو بہتر ہے اور کسی قسم کا مضائقہ نہیں ہے۔ اب ذیل میں ایک نقشہ دیا جاتا ہے جس سے ہر چیز کے گرنے پر پانی نکالنے کی مقدار آسانی سے معلوم ہو جائے گی۔

نام گرنے والی چیز کا	اس قدر پانی کھینچنا چاہیے	نام گرنے والی چیز کا	اس قدر پانی کھینچنا چاہیے
(۱) اونٹ خواہ نرم ہو یا مادہ گر کر مر جائے تو	کل پانی	(۵) خچر نرم یا مادہ گر کر مر جائے تو	ایک گری پانی
(۲) بیل یا سانڈہ گر کر مر جائے تو	==	(۶) گدھا یا گدھی گر کر مر جائے تو	==
(۳) گائے گر کر مر جائے تو	ایک گری پانی	(۷) کتا یا بلی یا جو جانور ان دونوں کے برابر جثہ میں مثل خرگوش	==
(۴) گھوڑا یا گھوڑی گر کر مر جائے	==		

ملہ کنوین سے پانی نکالنا چونکہ واجب نہیں ہے اس سبب سے العروۃ الوثقیۃ میں اس کی مقدار نہیں دی ہے لیکن چونکہ مستحب ہے اور احادیث میں تاکید نہایت آتی ہے لہذا ذخیرۃ المعاد سے یہ فتویٰ نقل کیا جاتا ہے اور چونکہ جناب سرکار

لوٹری۔ بھیڑی۔ بکری سور کے
 گر کر مر جائے تو
 (۸) کتا گر کر مرے نہیں بلکہ زندہ
 ہی باہر نکل آے تو
 (۹) مرغ یا شتر مرغ یا کبوتر گر کر مر جائے تو
 (۱۰) چوہا گر کر مر جائے اور بچھا تو
 (۱۱) چوہا گر کر مر جائے لیکن بھٹی
 نہیں تو
 (۱۲) سانپ بھیڑیا پکلی گر کر مر جائے تو
 (۱۳) گرگٹ گر کر مر جائے تو
 (۱۴) چٹا یا اسکے جثہ کے برابر دھوا
 جانور گر کر مر جائے تو
 (۱۵) انسان کا خون گر جائے تو
 (۱۶) خنجر العین یعنی کتے یا سور
 یا کافر کا خون گرے تو
 (۱۷) دماغ یا ناک کا خون گرے تو
 (۱۸) بہت خون گرے مثل اسکے
 کہ جقدر خون بکری کے ذبح کرنی
 میں نکلتا ہے اُس قدر گر جائے تو
 (۱۹) مرغ یا کبوتر کے ذبح کا
 خون گرے تو
 (۲۰) تھوڑا خون گرے تو
 (۲۱) شراب تازی وغیرہ نشو والی

۳۰ ڈول
 ۷ ڈول
 ۷ ڈول
 ۷ ڈول
 ۵ ڈول
 ۳ ڈول
 ۷ ڈول
 ۱ ڈول اسکین بہتر
 ۳ ڈول
 کل پانی
 ۸ یا ۳۰ ڈول
 ۵۰ ڈول
 ۳۰ یا ۳۰ ڈول
 ۵۰ ڈول
 ۳۰ یا ۳۰ ڈول
 ۱۰ ڈول

قطرہ ہو تو
 (۲۲) آدمی یا جانور کی منی گر جائے
 گو ایک ہی قطرہ ہو تو
 (۲۳) جس جانور کا گوشت کھانا حرام
 ہے اسکا پیشاب گر جائے تو
 (۲۴) مرد کا پیشاب گر جائے تو
 (۲۵) جو بچہ ۲ سال سے ۵ سال تک
 کے درمیان میں ہو اسکا پیشاب
 گر جائے تو
 (۲۶) شیر خوار بچہ کا پیشاب گر جائے تو
 (۲۷) آدمی کا پانچا نہ گر کر پرانگندہ
 ہو جائے تو
 (۲۸) آدمی کا پانچا نہ گر کر پرانگندہ ہو تو
 (۲۹) آدمی فریاد عورت یا بچہ گر کر مر جائے تو
 (۳۰) کافر مرد یا عورت یا بچہ گر کر مر جائے تو
 (۳۱) بارش کا پانی آدمی کے پیشاب
 یا پانچا نہ سے مل گیا کہتے پانچا نہ
 وغیرہ سے مل کر گر جائے تو
 (۳۲) مرغ کا بیٹ گر جائے تو
 (۳۳) کوئی شخص گر فعل حرام سے
 جنبہ ہوا ہو اسکا پسینہ یا فضلہ
 خوار جانور کا پسینہ گر جائے بلکہ
 ہوا سے گر جائے تو

۳۰ ڈول
 کل پانی ہے
 ۳۰ ڈول
 ۵ ڈول
 ۳ ڈول
 ۱ ڈول
 ۷ ڈول
 کل پانی
 ۵ ڈول
 ۳ ڈول
 ۵ ڈول
 ۳ ڈول
 ۵ ڈول
 ۱۰ ڈول

کل پانی
 ۳۰ ڈول
 کل پانی ہے
 ۳۰ ڈول
 ۵ ڈول
 ۳ ڈول
 ۱ ڈول
 ۷ ڈول
 کل پانی
 ۵ ڈول
 ۳ ڈول
 ۵ ڈول
 ۱۰ ڈول

نام کرنے والی چیز کا	اسقدر پانی کھینچنا	نام کرنے والی چیز کا	اسقدر پانی کھینچنا
ہاتھی وغیرہ کے مرجانے سے	کل پانی	ادھر سے تو	۷ ڈول
۳۴) اگر جسم کی ظاہری نجاست دور کرے جنب شخص غسل کرے یا کنویں میں		۳۵) خون حیض یا استحاضہ یا نفاس گر جائے	کل پانی
		اگرچہ ایک ہی قطرہ ہو تو	

یہ بھی جانتا ضروری ہے کہ جس شخص چیز کے کرنے سے کنویں سے پانی کھینچنے کا حکم دیا گیا ہے پہلے اسکو نکال کر پھینک لینا چاہیے اور اسکے بعد کنویں سے پانی کھینچ کر پھینکنا چاہیے اسلئے کہ جب تک وہ شخص چیز کنویں میں رہی اوس وقت تک پانی کا نکالنا بے سود ہوگا۔ اور اوس کنویں میں عام طور پر جس ڈول کا استعمال ہوتا ہے اوس قسم یا اوتنے ہی ڈول سے ڈول سے پانی نکالنا کافی ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ اتنی بڑی ڈول لی جائے جس میں اسی روپیہ کے انگریزی نمبری سیر سے سات سیر پانی آتا ہو۔ اور اتنی بڑی ڈول جس میں کئی ڈول پانی آتا ہو پانی نکالنا کافی ہوگا مثلاً سانپ کے کنویں میں مرنے سے تین ڈول نکالنا چاہیے پس اگر اتنی بڑی ڈول جس میں ۲۱ سیر پانی آتا ہو ایک ہی ڈول پانی نکال جائے تو کافی ہوگا بلکہ بار بار تین ڈول نکالنا ضروری ہے اور اگر کئی چائیس کنویں میں ایک ہی وقت گر جائیں تو ہر ایک کیلئے علیحدہ علیحدہ پانی کھینچنا چاہیے مثلاً ایک وقت ایک کتا اور ایک بلی یا دو کتا یا دو بلی گر کر مر جائیں تو ہر ایک کیلئے چالیس چالیس ڈول کھینچنا ہوگا۔ یا دو چیزیں ایسی گریں جن میں ایک کیلئے زیادہ مقدار مثلاً ستر ڈول اور دوسرے کیلئے کم مثلاً دس ڈول ہو جب بھی دونوں بڑی اور چھوٹی مقدار کھینچی جائے اور صرف بڑی مقدار کا کھینچنا کافی ہوگا اور اگر پانی کھینچنے کی حالت میں کنویں کا پانی ختم ہو جائے تو اوس وقت چھوڑ دیا جائے پھر جب پانی پھونگر کنویں میں جمع ہو جائے اوس وقت البقیہ مقدار کھینچی جائے۔ اور پہلے بیان کیا گیا ہے کہ کسی نجاست کے گرجانے سے اگر کنویں کا رنگ یا بو یا مزہ بدل جائے تو کنواں بخش ہو جائیگا ایسی صورت میں اسقدر پانی کھینچنے سے کنواں پاک ہو جائیگا جتنے میں تغیر زائل ہو جائے لیکن بہتر یہ ہے کہ اگر اوس نجاست کیلئے پانی کھینچنے کی کوئی مقدار معین بیان کی گئی ہے تو بعد زوال تغیر کے وہ مقدار بھی پھونک پوری کی جائے۔ بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ جب اسقدر پانی کھینچ لیا جائے جس سے کنویں کا تغیر زائل ہو کر وہ طاہر ہو جائے تو ساتھ کنویں کے ادھر کا جگت اوسکی لکڑی۔ ڈول کی رسی۔ کنویں کی دیواریں۔ پانی کھینچنے والے کا لٹا اور کپڑا یہ کل چیزیں کنویں کے ساتھ خود بخود پاک ہو جائیں گی لیکن

یہ مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے لہذا احوط یہ ہے کہ ان چیزوں کو بخش سمجھنا چاہیے۔ اور کنویں
 سے پانی کھینچنے والے کا سلمان یا عادل مرد ہونا اور نیت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ اگر کسی جانور
 کے ذریعہ سے بھی پانی کھینچ لیا جائے تو کافی ہوگا۔ (۱۲) جن صورتوں میں کنویں کا کل پانی نکلنے
 کا حکم ہے اور ان میں یہ بھی جانتا چاہیے کہ اگر کنویں کا پانی اس کثرت سے ہو کہ ختم ہی نہ ہو سکے تو تراویح
 کرنا چاہیے یعنی صبح صادق کے کچھ قبل سے نماز مغرب کے وقت تک چار یا زیادہ آدمی کنویں کا پانی
 اس طرح کھینچیں کہ دو آدمی کھینچنے میں مشغول ہوں اور دو آدمی آرام کریں جب وہ دونوں کھینچتے
 کھینچتے تھک جائیں تو دوسرے دونوں کھینچیں اور پہلے دونوں آرام کریں۔ اور جو دو آدمی کھینچتے
 یعنی تقسیم بھی اس طرح ہو کہ ایک آدمی کنویں کے اندر رہے اور ڈول کو پانی سے بھرے اور دوسرا
 کنویں کے اوپر رہے وہ اس ڈول کو کھینچ کر پانی باہر پھینکے۔ ان آدمیوں میں یہ ضروری ہے کہ
 چار مرد سے کم نہوں اور مرد ہی ہوں۔ عورت یا غنشی یا لڑکا نہ ہو۔ یہ بھی ضروری ہے کہ تراویح دن کو
 صبح صادق کے کچھ قبل سے نماز مغرب کے وقت تک ہو کیونکہ دوسرے وقت مثلاً شب بھر یا دوپہر
 سے نصف شب تک تراویح نہیں کر سکتے۔ اور تراویح کی صورت میں احوط یہ ہے کہ اس روز
 کسی وقت چاروں آدمی پانی کھینچنا چھوڑ کر کوئی کام نہ کریں ہاں اگر نماز جمعہ کا وقت ہو تو اس وقت
 چاروں آدمی پانی کھینچنا چھوڑ کر ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں لیکن اس سے فارغ ہو کر فوراً دو کو پانی کھینچنے
 میں مشغول ہو جانا چاہیے (۱۳) بخش چیز کنویں میں غوطہ دینے سے پاک ہو جاتی ہے اور کنواں بھی
 بخش نہیں ہوتا (۱۴) کنویں کی تعریف میں صاحب ذخیرۃ المعاد فرماتے ہیں کہ اگرچہ یہ امر عرفی ہے
 کہ لوگ عام طور پر سمجھتے ہیں لیکن تشخیص فقہاء و اہل خبرہ اور مساعداً عرف عام سے جو معلوم ہوا
 وہ یہ ہے کہ کنواں زمین کے اس گڈھے کو کہتے ہیں جو کھودا جائے یا خود بخود کھد کر گڑھا ہو جائے
 اور اس سے پانی نکلنے لگے لیکن اس شرط سے کہ وہ پانی زمین پر بہنے نہ لگے کہ اس صورت
 میں اس کو کنواں نہ کہیں گے بلکہ وہ قنات ہو جائیگا اسی طرح اس گڈھے میں جو پانی ہے وہ اگر مادہ
 سے نہ آتا ہو بلکہ صرف بارش وغیرہ کا جمع ہو گیا ہو جب بھی اس پر کنویں کا حکم نہ جاری ہوگا بلکہ وہ آب
 راکد میں شمار ہوگا کہ اگر ایک کمرے کے گڈھے کا تو نجاست ملنے سے بخش ہو جائیگا ورنہ پاک رہیگا۔

ساتویں فصل آب غسالہ کے احکام کے بیان میں۔ آب قلیل سے اگر پیشاب یا پاخانہ کے مقام
 کو دھو کر پاک کریں تو یہ آب قلیل آب استنجا کہا جائیگا اور اگر کسی دوسری چیز کو دھوئیں تو وہ پانی
 غسالہ کہا جائیگا۔ پس جس پانی سے دھو لیا گیا ہو وہ پاک ہے اور اس سے وضو یا غسل بھی

کر سکتے ہیں اور نجس چیزوں کو پاک بھی کر سکتے ہیں۔ اور بالکل ہی حکم ہے اوس پانی کا بھی جو مستحب
 غسلوں میں استعمال ہوا ہو۔ رہا وہ پانی جس سے رفع حدث اکبر (مثلاً غسل جنابت) کیا گیا ہو پس
 اوس سے غسل کرتے وقت اگر بدن پاک تھا تو اس پانی کے خود بھی پاک رہنے اور دوسری نجس
 چیز کو پاک کرنے میں بھی کوئی شک نہیں ہے بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ رفع حدث (مثلاً وضو یا غسل) کرنے
 میں بھی اس کا استعمال کرنا جائز ہے اگرچہ احوط (مستحب) یہ ہے کہ اگر دوسرا پانی ممکن ہو تو اس پانی
 سے پرہیز کیا جائے۔ رہا وہ پانی جو استنجاء میں استعمال کیا گیا ہو اگرچہ وہ استنجاء پیشاب کا ہو اگر
 اوس میں وہ شرائط پائے جائیں جو آئندہ مذکور ہونگے تو وہ خود بھی پاک ہے اور دوسری
 نجس چیزوں کو بھی اوس سے پاک کر سکتے ہیں لیکن رفع حدث (وضو یا غسل) میں اوس کا استعمال
 کرنا جائز نہیں ہے اور نہ مستحبی وضو یا غسل اوس سے صحیح ہوگا۔ رہا وہ پانی جو استنجاء کے سوا
 دوسری نجس چیزوں کے پاک کرنے میں استعمال کیا گیا ہو پس وضو اور غسل میں اوس کا استعمال
 بھی جائز نہیں ہے۔ اور فی نفسہ وہ پانی پاک ہے یا نجس اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے
 کہ جب قدر پانی سے نجاست زائل ہوئی ہے وہ تو یقیناً نجس ہے اور جو اوس کے بعد استعمال
 کیا گیا ہے اوس سے بھی اجتناب کرنا احوط ہے (مثلاً کسی کپڑے میں خون لگ جائے تو جتنے
 پانی سے اوس خون کو دھوئیں وہ تو یقیناً نجس ہے۔ اور خون چھوٹنے کے بعد اب اوس کپڑہ
 پر جو پانی گرایا جائے چونکہ وہ اس نجاست سے نہیں ملا ہے لہذا اسکے نجس ہونے کا یقین تو نہیں ہو
 لیکن احوط یہ ہے کہ اس سے بھی پرہیز کیا جائے (مثلاً) گھڑے یا اور کسی برتن سے پانی لیکر
 غسل کرتے وقت پانی کے جو قطرے اوس برتن میں پڑتے ہیں اوس کے پاک ہونے میں کوئی
 اشکال نہیں ہے اگرچہ ہم اسکے بھی قائل ہو جائیں کہ حدث اکبر (غسل جنابت وغیرہ) کا غسالہ استعمال
 کرنا جائز نہیں ہے (یعنی اس صورت میں بھی فتویٰ یہی ہے کہ غسل کرتے وقت جو قطرے برتن
 میں پڑیں وہ پاک ہیں) (۲) اور پر لکھا گیا ہے کہ اگر چند شرائط پائے جائیں تو جو پانی استنجاء میں
 استعمال کیا گیا ہے وہ پاک رہے گا پس وہ شرائط یہ ہیں (الف) استنجاء کرنے سے اوس پانی کا
 رنگ یا بو یا مزہ نہ بدلا ہو (ب) علحدہ سے دوسری کوئی نجاست اوس میں نہ لگ گئی ہو (ج) پائخانہ
 یا پیشاب کا جو اصلی مقام ہے اوس سے زیادہ مقام تک پائخانہ یا پیشاب نہ پھیل گیا ہو (د) سوائے
 کہ صرف مقام مخصوص کی نجاست زائل کرنے کا نام استنجاء ہے اگر اوس کے حوالی میں بھی پائخانہ
 یا پیشاب پھیل گیا ہے تو اوس کے پاک کرنے کا نام استنجاء نہیں ہے لہذا ایسی صورت میں استنجاء

کا پانی بھی پاک رہیگا (د) پیشاب یا پاخانہ کے ہمراہ کوئی دوسری نجاست مثل خون وغیرہ کے نہ لگتی ہوں وہ خون جو پیشاب یا پاخانہ کا جزو سمجھا جاتا ہے اگر نکلا ہو تو اس کا مصائقہ نہیں یعنی صرف ایسا خون پاخانہ یا پیشاب کے ہمراہ نکلا تو آب استنجہ پاک رہیگا (۷) آب استنجہ میں پاخانہ کے چھوٹے ریزے محسوس نہوں اور اگر پاخانہ میں چھوٹے کیڑے یا غیر ہضم شدہ غذا کا کوئی ریزہ ہو یا ایسی کوئی چیز جو جسکو پاخانہ نہ کہیں تو اس کا کوئی مصائقہ نہیں کیونکہ ان چیزوں کا شمار پاخانہ میں نہیں ہے (۸) آب استنجہ کے پاک ہونے میں یہ شرط نہیں ہے کہ پاخانہ کے مقام پر پہلے پانی گرایا جائے اس کے بعد ہاتھ سے ملا جائے اس لئے کہ اگر پہلے ہاتھ ملا جائے پھر پانی گرایا جائے جب بھی وہ آب استنجہ بشرائط مذکورہ کے ساتھ پاک رہیگا ہاں احوط (مستحب) یہی ہے کہ پہلے پانی گرایا اور اس کے بعد ہاتھ ملنا آب استنجہ کے پاک ہونے کی شرط سمجھا جائے (۹) اگر کوئی شخص استنجہ کرے تو اس کے ہاتھ کو پاخانہ یا پیشاب تک لایا پھر ہاتھ کو مٹا لیا اور استنجہ نہ کیا پھر دوبارہ ہاتھ کو دہاں لے گیا تو اگر فوراً لے گیا ہے تو کوئی مصائقہ نہیں ہے اور استنجہ کرتے وقت وہ ہاتھ بھی خود بخود پاک ہو جائیگا اور اگر دیر کر کے لے گیا ہے تو اب اس کا حکم استنجہ کا نہ ہوگا بلکہ اسکو طحہ سے پاک کرنا ہوگا۔

(۱۰) پیشاب کے استنجہ میں جس میں دو مرتبہ پانی گرانا چاہیے پہلا گرایا ہوا اور دوسرا گرایا ہوا دونوں پانی پاک ہیں اور دونوں کی طہارت میں کوئی فرق نہیں ہے (۱۱) پاخانہ کا جو مقام فطری طور پر خدا نے مقرر کر دیا ہے اس کے سوا کسی مقام سے کسی کے پاخانے کو نکالے تو غور کرنا چاہیے کہ اگر اس شخص کا پاخانہ برابر اسی مقام سے نکلتا ہے اور دوسرے مقام سے نہیں نکلتا تو اس مقام کے پاخانہ کا بھی وہی حکم ہے جو فطری مقام کا ہے اور اگر اس مقام سے برابر نہیں نکلتا بلکہ کبھی کبھی نکل آتا ہے اور برابر دوسرے مقام سے نکلتا ہے تو اس جدید مقام کے پاخانہ کا حکم مثل دوسری نجاستوں کے ہے کہ اس کے عسالہ سے بھی پرہیز کرنا واجب ہے (۱۲) اگر کسی پانی کے باریں شک ہو کہ یہ استنجہ کا عسالہ ہے یا کسی دوسری نجاست کا عسالہ تو اسکو پاک سمجھنا چاہیے لیکن احوط مستحب یہ ہے کہ اس سے بھی پرہیز کیا جائے (۱۳) اگر ایک کرپانی میں کوئی شخص غسل کرے یا استنجہ کرے تو اس کرپانی حدیث اکبر کا عسالہ یا استنجہ کا عسالہ یا نجاست غنئی کا عسالہ نہیں کہا جائیگا کیونکہ صرف آب قلیل اس طرح استعمال ہونے سے عسالہ کہا جاتا ہے (۱۴) اگر آب استنجہ میں اس امر کا شک ہو کہ طحہ سے کوئی نجاست یا عسالہ

نجاست آگئی ہے تو اس شک کا اعتبار نہ کرنا اور آب استنجا کو پاک سمجھنا چاہیے (۱۱) جو پانی رفع حدث
 کبر (غسل جنابت وغیرہ) یا استنجا کرنے یا کسی نجس چیز کے پاک کرنے میں استعمال کیا گیا ہے اس کے
 نجس ہونے یا اس میں نجس چیز کو پاک کرنے کی قابلیت نہ باقی رہنے کا تعلق صرف آب قلیل سے ہے
 اس لئے کہ جو پانی گڑبھرا کر سے زیادہ ہو مثل خزانہ حمام وغیرہ کے وہ تو اس قسم کے استعمال سے
 نجس ہو ہی نہیں سکتا اور دوسری نجس چیزوں کے پاک کرنے کی قابلیت بھی اس میں یقیناً رہیگی
 (۱۲) کسی نجس کپڑے کو دھو کر پھوڑنے کے بعد جو پانی کپڑے میں لگا رہ جائے وہ پاک ہے اب
 اگر وہ پھوڑا جائے تو اس کو غسل نہیں کہنے کے غسل کا کوئی حکم اس پر جاری ہو گا یہ تو اس صورت
 کا حکم ہے جب پانی برتن سے کپڑے پر گر کر پاک کریں اور اگر کپڑے کو برتن میں رکھ کر پاک کریں تو
 اس کو دھو کر نکالنے اور اس پانی کو پھینک دینے کے بعد جو تری برتن کے اندر رہی ہو اس کو
 بھی غسل نہیں کہیں گے اور نہ غسل کا کوئی حکم اس پر جاری ہو گا (۱۳) نجس کپڑے وغیرہ کے پاک
 کرنے میں جو ہاتھ نجس ہو جاتا ہے کپڑے وغیرہ کے پاک ہونے ہی وہ بھی خود بخود پاک ہو جاتا ہے
 اب اس کے علاوہ دھونے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح کسی برتن میں رکھ کر کسی نجس چیز کو مثل
 کپڑے وغیرہ کے دھوئیں تو اس نجس چیز کے پاک ہونے ہی وہ برتن بھی پاک ہو جائیگا اور علاوہ
 اس کے پاک کرنے کی ضرورت نہیں ہے (۱۴) پانی کی جس مقدار سے نجس چیز پاک ہو جائیگی اگر اس
 سے زیادہ پانی اس نجس چیز پر گرایا جائے تو اس نجس چیز کے پاک ہو جانے کے بعد وہ زائد مقدار
 کا پانی پاک رہیگا اگرچہ کل پانی ایک ہی مرتبہ گرایا گیا ہو اور آہستہ آہستہ نہیں بلکہ کل دفعہ
 گرا دیا گیا ہو لیکن باوجود اس کے اس زائد مقدار سے بھی پرہیز کرنا احوط اور اولیٰ ہے (۱۵) جس
 نجاست کے پاک ہونے میں کئی مرتبہ کا دھونا ضروری ہے مثل پیشاب کے اگر اس کا غسل
 کسی چیز پر پڑ جائے تو اب اس چیز کے پاک کرنے کے لئے کئی مرتبہ دھونا ضروری نہیں ہے اگرچہ
 احوط مستحبی ہے مثلاً پیشاب کے مقام کو دو مرتبہ دھونا چاہیے پس اگر پہلی مرتبہ کا گرایا ہو پانی کسی چیز
 پر پڑ جائے یا اس کی چھینٹ پڑ جائے تو اب اس چیز کو پاک کرنے کیلئے بھی دو مرتبہ دھونے کی ضرورت
 نہیں ہوگی بلکہ ایک ہی مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائیگی لیکن احوط مستحبی یہ ہے کہ اس چیز کو بھی دوبارہ
 دھویا جائے (۱۶) جس چیز کا دھونا احوط مستحبی ہے اس کے غسل سے پرہیز کرنا بھی مستحب ہر اسی طرح
 جس چیز کا دھونا احوط واجب ہے اس کے غسل سے پرہیز کرنا بھی واجب ہے۔

آٹھواں باب در بیان غسل و استنجا و طہارت و نجاست و غیرہ

لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ پہلے یہ نجس تھا اور اب معلوم ہوتا ہو کہ پاک ہو یا نہیں تو ایسی صورت میں
اوس مشکوک پانی کو نجس سمجھنا چاہیے۔ اور اگر کسی پانی کے آب مطلق ہونے کا شک ہو یعنی شبہ ہو
کہ یہ آب مضاف ہے یا مطلق تو اسکو آب مطلق نہیں سمجھنا چاہیے لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ پہلے یہ آب
مطلق تھا اور اب معلوم ہوتا ہو کہ اپنی اوس حالت (اطلاق) پر باقی ہے یا نہیں تو اس صورت میں البتہ
اوس مشکوک پانی کو آب مطلق ہی سمجھنا چاہیے۔ اور اگر کسی پانی کے مباح ہونے کا شک ہو یعنی شبہ
ہو کہ یہ آب غصبی ہے یا مباح تو اسکو مباح سمجھنا چاہیے اور اوس کا ہر قسم کا استعمال جائز ہے لیکن اگر
یہ معلوم ہو جائے کہ پہلے یہ دوسرے کا مال تھا یا دوسرے شخص کے پاس تھا جسکے مالک ہونیکا احتمال
ہو تو اوس صورت میں اوس مشکوک پانی کو غصبی سمجھنا چاہیے اور اوس کا کسی قسم کا استعمال جائز نہیں ہے
اب مشتبہ پانی کے جزئی مسائل ذیل میں بیان کئے جاتے ہیں (مسائل) نجس یا غصبی پانی اگر
عدد و محصور میں مشتبہ ہو جائے مثلاً دس برتن میں پانی ایک جگہ ہو اور معلوم ہو کہ اون دس برتنوں
میں ایک برتن کا پانی یقیناً نجس یا غصبی ہے لیکن خاص کر وہ برتن نہ معلوم ہو تو ان کل برتنوں
کے پانی سے پرہیز کرنا واجب ہے۔ برخلاف اسکے اگر عدد و غیر محصور میں مشتبہ ہو جائے مثلاً ہزار برتن
سے ایک کا نجس ہونا معلوم ہو تو اس صورت میں کسی برتن سے پرہیز کرنا واجب نہ ہوگا بلکہ سب کو
استعمال کر سکتے ہیں (۲) آب مضاف اگر عدد میں مشتبہ ہو جائے تو جائز ہے کہ اوس پانی
سے غسل با وضو کو اتنی مرتبہ کریں جس سے آب مطلق سے استعمال کرنے کا علم حاصل ہو جائے
اسکو یوں سمجھنا چاہیے کہ ایک لوٹے میں آب مطلق اور دوسرے لوٹے میں آب مضاف ایک جگہ
رکھا ہوا تھا اب دونوں لوٹوں کے ایک جگہ ہونے سے دونوں مشتبہ ہو گئے اور پتہ نہیں چلتا
کہ کس میں آب مطلق ہے اور کس میں آب مضاف تو چاہیے کہ انسان دونوں سے وضو یا غسل
کرے اسلئے کہ جس لوٹے میں آب مضاف ہے اوس کا وضو تو بیکار ہوگا اور جس میں آب مطلق ہو
اوس کا صحیح ہو جائیگا برخلاف اسکے اگر ایک ہی لوٹے سے وضو کر لیا تو ممکن ہے وہ آب مضاف
ہو اس طرح اوس کا وضو صحیح نہ ہوگا۔ اور اگر تین لوٹے ایک جگہ ہوں جنکے ایک میں آب مضاف
اور دو میں آب مطلق ہے اور تینوں مشتبہ ہو جائیں تو چاہیے کہ صرف دو لوٹے کے پانی سے وضو

لے عدد و محصور سے مطلب یہ کہ تعداد کسی چیز کی محدود اور معین ہو جیسے کہ فلاں چیز یقیناً ان دس چیزوں میں ہے اور ان سے
کچھ ہرگز نہیں ہے۔ اور غیر محصور وہ ہے جسکی تعداد محدود اور معین نہ ہو جیسے کسی مکان میں بہت سے برتن ہوں اون میں کوئی
ایک نجس ہو جائے اور اسکا پتہ نہ معلوم ہوتا ہو کہ فلاں ہے یا فلاں دو میں یا فلاں پانچ میں یا فلاں دس میں ہو بلکہ جتنے برتن ہوں
اون سب میں لگا ہوا دوسب میں ہونیکا احتمال ہو اسکا معیار متن کتاب میں بھی بیان ہوا ہے جو آئندہ آتا ہے ۱۲ مترجم

کرے اسلئے کہ اس میں مضاف تو ایک ہی ہے لہذا دوسرے لوٹہ کا پانی ضرور مطلق ہوگا پس اس
 طرح دو لوٹوں کے پانی سے وضو کرنے سے یقیناً ایک وضو آب مطلق سے ہو جائیگا لیکن (بر خلاف اسلئے)
 اگر اون تین لوٹوں سے دو میں آب مضاف اور صرف ایک میں آب مطلق ہے تو تینوں سے وضو
 کرنا چاہیئے اسلئے کہ اگر دو ہی سے وضو کریگا تو ممکن ہے کہ دونوں لوٹے مضاف ہی پانی والے ہوں
 لہذا تیسرے لوٹے سے بھی کر لینے سے یقین ہو جائیگا کہ آب مطلق سے وضو ضرور ہوا۔ اور اگر چار لوٹے ہوں
 جنکے دو میں آب مضاف اور دو میں آب مطلق ہو تو تین لوٹوں سے وضو کرے تاکہ ایک لوٹہ کے
 آب مطلق ہونے اور وضو صحیح قرار پانے کا یقین ہو سکے۔ خلاصہ یہ کہ آب مضاف والے برتن
 کا جو عدد ہو اس سے ایک عدد زیادہ کر کے وضو کرنا چاہیئے تاکہ آب مطلق سے بھی وضو کرنے کا
 یقین حاصل ہو سکے اور اگر آب مضاف عدد غیر محصور میں مشتبہ ہو جائے تو ہر ایک کا استعمال کرنا
 جائز ہوگا مثلاً آب مضاف کا صرف ایک لوٹہ ہے اور آب مطلق کے سیکڑوں لوٹوں میں وہ مشتبہ
 ہو گیا تو کسی ایک لوٹہ سے وضو کر لینا کافی ہوگا اور کسی لوٹہ سے پرہیز کر سکی ضرورت نہیں ہے پس
 معیار غیر محصور کا یہ ہے کہ اشتباہ کا جو علم اجمالی حاصل ہوا ہے وہ علم نہ قرار دیا جاسکے اور جو آب
 مضاف کہ مشتبہ ہو رہا ہے وہ ہنر لہ عدم قرار دیا جائے یعنی اس کثرت سے عدم ہو کہ یہ خیال کر سکیں کہ
 اس میں آب مضاف بلا ہی نہیں ہے پس اوپر شبہ بدویہ کا حکم بھی جاری ہوگا لیکن پھر بھی احتیاط کرنا
 اولیٰ ہے (۳) اگر کسی شخص کے پاس سوائے ایک لوٹہ پانی کے دوسرا نہ ہو اور نہ ممکن ہو اور اس
 پانی کے بارے میں شک ہو کہ یہ مضاف ہے یا مطلق اور اسکا بھی یقین نہ ہو کہ پہلے مطلق تھا تو چاہیئے
 کہ اس کو ترک کر کے نماز کیلئے تیمم کرے اور اس سے بھی بہتر یہ ہے کہ تیمم ہی کرے اور اس پانی سے
 وضو بھی کرے (۴) کسی شخص کے پاس ایک ہی پانی الٹا ہو جسکے متعلق اسکو صرف اتنا معلوم ہو
 کہ یہ پانی یا نجس ہے یا مضاف تو اس کا پینا جائز ہے مگر اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اور یہی
 حکم ہے اس صورت میں بھی جب یہ معلوم ہو کہ یہ پانی یا مضاف ہے یا غصبی کہ اس کا بھی پینا جائز
 ہے اور اس سے وضو ناجائز۔ لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ یہ پانی نجس ہے یا غصبی تو اس کا پینا بھی
 جائز نہیں ہے نہ اس سے وضو کرنا جائز ہے۔ اور جو لوگ ایسے پانی سے وضو کرنے کو جائز کہتے
 ہیں اون کا قول بہت ضعیف ہے (۵) اگر دو لوٹہ سے ایک میں آب طاہر اور دوسرے
 میں آب نجس یا ایک میں آب مباح اور دوسرے میں آب غصبی ہو اور دونوں ایک جگہ ہو کر
 مشتبہ ہو جائیں پھر ایک لوٹہ کا پانی پھیک دیا جائے تو اب صرف دوسرے لوٹہ کے پانی سے وضو کرنا

جائز نہیں ہوگا اگرچہ جاست یا سببیت کا علم ہو یا نہ ہو۔ اور اگر وہ دوسرے
 ایک میں آب مضاف اور دوسرے میں آب لطلق ہو اور دونوں مشتبہ ہو جائیں بعد ازاں ایک
 لوٹہ کا پانی پھیک دیا جائے تو اب صرف دوسرے لوٹہ سے وضو کر کے نماز پڑھنا صحیح ہوگا بلکہ احوط یہ ہے
 کہ اس لوٹہ سے وضو بھی کیا جائے اور تیمم بھی (۷) اور پر بیان کیا گیا ہے کہ اگر آب نجس عدد مخصوص میں مشتبہ
 ہو جائے تو کل سے پرہیز کرنا واجب ہے لیکن اگر کسی نو دوسرے لوٹہ کا پانی ان مشتبہ لوٹوں کے کسی
 لوٹہ کے پانی سے مل جائے تو اب اس دوسرے لوٹہ کا پانی نجس نہیں قرار دیا جائیگا بلکہ پاک ہی رہیگا لیکن
 احوط سنجی یہ ہے کہ اس سے بھی پرہیز کیا جائے (۸) اگر ایک لوٹہ میں پاک اور دوسرے میں نجس پانی ہو
 اور دونوں مشتبہ ہو جائیں اور ان دو کے ساتھ پانی ممکن ہو تو چاہیے کہ دونوں کو ترک کر کے نماز
 کیلئے تیمم کیا جائے۔ اس صورت میں یہ اختلاف ہے کہ کیا تیمم کر فیکے قبل اون دونوں لوٹوں کے
 پانی کو پھیکرنا واجب ہے یا ان دونوں کا پانی رہتے ہوئے بھی تیمم ہو سکتا ہے اقویٰ یہی ہے کہ
 اس پانی کا پھیکنا واجب نہیں ہے اور اس کے رہتے ہوئے بھی تیمم ہو سکتا ہے لیکن احوط یہ ہے
 کہ پہلے اس پانی کو پھیک دیا جائے اور اسکے بعد تیمم کیا جائے (۸) اگر دو لوٹہ میں پانی ہو اور معلوم ہو
 کہ فلاں کا پانی نجس ہے اور فلاں کا پاک بعد ازاں ایک غیر معین لوٹہ کا پانی پھیک دیا جائے اور اب
 معلوم ہوتا ہو کہ پاک پانی پھیکا گیا ہے یا نجس تو جو پانی ابھی باقی ہے اسکو پاک سمجھنا چاہیے اسلئے کہ
 یہ شبہ بدویہ کے حکم میں ہے۔ اسکے برخلاف وہ صورت ہے کہ اگر اون دو لوٹوں کے کسی ایک
 کے نجس ہونیکا اجمالی علم ہو پھر ایک کا پانی پھیک دیا جائے کہ اس صورت میں باقی ماندہ پانی سے پرہیز
 کرنا واجب ہے اسلئے کہ اسکے پھیکنے کے قبل بھی اس سے پرہیز کرنا واجب تھا پس دونوں مثالوں
 میں فرق ہے (۹) اگر کسی شخص کو فقط زید کی طرف سے یہ عام اجازت حاصل ہے کہ ہماری چیز
 کو تم استعمال کر سکتے ہو اور عمر کی طرف سے اسکو یہ اجازت نہیں ہے اب اس شخص کو پانی
 کا ایک ایسا برتن ملا جسکو وہ نہیں جانتا کہ آیا زید کا ہے یا عمر کا تو اس برتن سے پانی کا استعمال
 کرنا اس شخص کو جائز نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر اس شخص کو یہ معلوم ہے کہ پانی کا یہ برتن زید کا مال ہے
 لیکن یہ اسکو معلوم نہیں ہے کہ زید نے اسکو استعمال کر نیکی اجازت دی ہے یا عمر نے تو اس صورت
 میں بھی اس برتن کا پانی استعمال کرنا جائز نہیں ہوگا (۱۰) اگر کسی شخص کے پاس دو برتن میں پانی
 ہو ایک پاک اور دوسرا نجس پھر دونوں برتن مشتبہ ہو جائیں بعد ازاں وہ شخص ایک برتن کے
 پانی سے وضو غسل کرے پھر دوسرے برتن کے پانی سے وضو غسل کرے دہوے ہوئے بدن کو

پاک کر کے دوبارہ وضو یا غسل کرے تو اقویٰ یہ ہے کہ اسکا وضو یا غسل صحیح ہو جائیگا اور اس سے اپنے اعمال بجا لا سکتا ہے لیکن احوط یہ ہے کہ اگر ان دونوں کے علاوہ کوئی پانی مل سکتا ہو تو اس قسم کے وضو یا غسل کو ترک کر دے۔ اور اگر ان دونوں کے علاوہ کوئی پانی نہیں مل سکتا ہو تو احوط یہ ہے کہ ایسے وضو یا غسل کے ساتھ تیمم بھی کر لے۔ (۱۱) اگر کسی شخص کے پاس دو برتن میں پانی تھا جن کے ایک سے اوسنے وضو یا غسل کیا پھر فارغ ہونیکے بعد اوسکو معلوم ہوا کہ ایک برتن کا پانی نجس تھا لیکن یہ نہیں معلوم ہوتا کہ نجس پانی وہی تھا جس سے وہ وضو یا غسل کر چکا ہے یا وہ ہے جو ابھی دوسرے برتن میں موجود ہے ایسی صورت میں اوس شخص کے وضو یا غسل کا صحیح ہونا مشکل ہے اسلئے کہ یہاں فارغ ہو جانے کا قاعدہ جاری ہونا محل اشکال ہے۔ ہاں اگر وہ شخص پہلے سے یہ جانتا تھا کہ ان دو کا ایک پانی نجس ہے دوسرا پاک اور وضو یا غسل کیا اور بعد فارغ ہونیکے اب شک کرتا ہے کہ آیا اوسنے پاک پانی سے وضو کیا ہے یا نجس سے اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ اسکا وضو یا غسل صحیح ہے اسلئے کہ یہاں فارغ ہونیکا قاعدہ جاری ہوگا۔ ہاں اب بھی اگر وہ یہ جانے کہ وضو کرتے وقت وہ ایک پانی کے نجس ہونے سے غافل تھا تو اب پھر فارغ ہونیکا قاعدہ جاری ہونا مشکل ہے۔ (۱۲) اگر کسی شخص کے پاس دو لوٹھ میں پانی ہو ایک مباح اور ایک غصبی اور دونوں مشتبہ ہو جائیں بعد ازاں وہ شخص کسی ایک لوٹھ کے پانی سے وضو کر لے تو غصبی پانی کے تاوان ادا کرنے کا حکم اس شخص پر نہیں کیا جائیگا ہاں اگر بعد میں ثابت ہو جائے کہ نجس پانی سے اسنے وضو کیا ہے وہ غصبی ہی تھا تو اب البتہ تاوان کا حکم کیا جائیگا۔

نویں فصل۔ جھوٹے پانی کے بیان میں نجس العین یعنی کتا۔ سور۔ اور کافر کا چھو ا ہوا پانی نجس ہے اور جو جانور صل میں ظاہر ہیں مثل بکری گھوڑے وغیرہ کے اون کا چھو ا ہوا پانی پاک ہے اگرچہ اون کا گوشت حرام ہو جیسے بلی کہ اسکا گوشت حرام ہے لیکن چونکہ آدمی کی طرح یہ جانور بھی پاک ہے لہذا اسکا چھو ا ہوا پانی بھی پاک ہے۔ اسی طرح جو جانور مسخ شدہ ہو یا فضلہ خوار ہو اوس کا چھو ا ہوا پانی بھی پاک ہے پس بھڑیے۔ گیدڑ۔ جو ہے۔ اور کل حیوانات کا (سوائے کتے سور کافر

سلا فارغ ہو جانیکے قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ کسی کام کے ختم کرنیکے بعد کوئی شک یا شبہ اس کے متعلق پیدا ہو تو اسکا اعتبار نہیں جاتا اور اگر وہ شک یا شبہ اوس کام سے فارغ ہونیکے قبل سے متعلق ہو گا تو اسکا اعتبار کیا جائیگا مثلاً کسی شخص نے وضو کیا اور اوس سے فارغ ہونیکے کچھ دیر بعد اوسکو شک ہوا کہ میں نے وضو کرتے وقت معلوم نہیں منہ دھوا یا نہیں تو اس شک کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اسلئے کہ وضو سے فارغ ہو جانیکے بعد یہ شک ہوا ہے لیکن اگر وضو سے فارغ ہو جانیکے بعد اوسکو معلوم ہو جائے کہ پانی سے وضو کیا ہے وہ مشتبہ نجس تھا تو اس صورت میں وضو کا صحیح ہونا مشکل ہے اسلئے کہ وضو سے فارغ ہونیکے قبل سے شبہ متعلق

کے چھو ا ہوا پانی پاک ہے۔ ہاں جس جانور کا گوشت کھانا حرام ہے اوسکا چھو ا ہوا پانی استعمال کرنا مکروہ ہے سوائے مسلمانوں کے کہ اگرچہ اونکا گوشت بھی حرام ہے لیکن ان کے چھوئے ہوئے پانی کا استعمال مکروہ نہیں ہے۔ بلکہ اونکے چھوئے ہوئے پانی کا استعمال کرنا مستحب ہے بلکہ بعض احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان کا چھو ا پانی وضو یا تطہیر کیلئے اوس پانی سے بہتر ہے جسکی حفاظت کی گئی ہو اور کسی جانور کا بدن اوس سے نہ مس ہوا ہو۔ اور بعض علماء نے کہا ہے کہ بلی کا چھو ا پانی استعمال کرنا بھی مکروہ نہیں ہے۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضو کرنے کے لئے بیٹھے تھے کہ ایک پیاسی بلی آئی اور پانی کو دیکھنے لگی اوس رحمۃ للعالمین نے اوس برتن کو بلی کے سامنے کر دیا بلی نے اوس میں سے پی لیا پھر حضرت نے اوس پانی سے وضو بھی کیا پس اگر مکروہ ہوتا تو حضرت صلعم کیوں اس سے وضو کرتے۔ اسطرح جن جانوروں کا گوشت کھانا مکروہ ہے مثل گھوڑے۔ خچر۔ گدھے۔ وغیرہ کے اونکا چھو ا ہوا پانی استعمال کرنا بھی مکروہ ہے۔ اسطرح وہ عورت جو حالت حیض میں ہو اور اس میں متہم ہو کہ وہ نجاست وغیرہ سے چنداں احتیاط نہیں کرتی اوسکا چھو ا پانی استعمال کرنا بھی مکروہ ہے اور کچھ حائضہ عورت کی تخصیص نہیں بلکہ ہر اوس شخص کا چھو ا ہوا پانی استعمال کرنا مکروہ ہے جو جسم نجاست وغیرہ سے احتیاط کرنا اطمینان نہ ہو۔ یہ بھی واضح رہے کہ نجس العین کے چھوئے ہوئے کا استعمال جو حرام ہے تو صرف آب قلیل میں کیونکہ آب کثیر سے مثل نہر حوض۔ وغیرہ کے اگر کتا یا سور وغیرہ پانی پیلے تو اوسکا پانی نجس نہ ہوگا اسطرح کراہت بھی صرف آب قلیل ہی میں ہے نہ آب کثیر میں۔ اور کسی جانور کا جھوٹا پانی وہ آب قلیل ہے جس میں سے اوس جانور نے پانی پیا ہو یا جس میں اوس جانور کا کوئی بدن مس ہو گیا ہو مثل سر یا پیر یا کان وغیرہ کے کہ اس صورت میں بھی اوس پانی کو اوس جانور کا جھوٹا پانی کہیں گے۔

دوسرا باب

نجاستوں کے بیان میں اور اسمیں کئی فصلیں ہیں

پہلی فصل نجاستوں کی تعداد میں۔ نجاستیں بارہ ہیں۔ پہلی اور دوسری پیشاب اور پاخانہ ہر اوس جانور کا جسکا گوشت کھانا حرام ہو خواہ انسان ہو خواہ جانور بری ہو خواہ بکری۔ جھوٹا ہو یا ٹرا۔ لیکن یہ سب اس شرط سے کہ وہ جانور خون جندہ رکھتا ہو یعنی اگر اوس جانور کو زخم کریں تو خون اسکا نکلے اور اگر نکلے۔ ہاں اوڑنے والے جانوروں سے جن کا گوشت کھانا حرام ہے اور انکا

پیشاب اور پانخانہ اقویٰ یہ ہے کہ نجس نہیں ہے اگرچہ احوط یہی ہے کہ اون کے پانخانہ پیشاب سے
 بھی پرہیز کیا جائے خاص کر چمکا دڑ سے اور اس میں بھی خاص کر اسکے پیشاب سے۔ اور جن حرام
 جانوروں کا گوشت کھانا حرام ہے اونہیں کوئی فرق نہیں ہے خواہ اونکی حرمت اصلی ہو جیسے
 درندہ حیوانات مثل شیر وغیرہ کے خواہ عارضی ہو مثل اوس جانور کے جو فضلہ خوار ہو (جیسے وہ
 مرغی جسے فضلہ کھایا ہو) یا اوس کے جس سے کسی انسان نے وطی کیا ہو خواہ فرج میں خواہ دہر میں
 (جیسے وہ بکری جس سے کوئی آدمی فعل حرام کرے) یا اوس کے جو سور کا دودھ اس قدر پیے ہو جس
 اوسکی ہڈیاں قوت پائے ہوں یعنی اوسکے جسم میں اچھی طرح پیوست ہو گیا ہو (جیسے وہ بکری جسے
 سور کا دودھ پیا ہو) رہا پیشاب اور پانخانہ اون جانوروں کا جسکا گوشت کھانا حلال ہو پس یہ
 پاک ہیں یہاں تک کہ گدھے گھوڑے اور خچر تک کا پیشاب اور پانخانہ پاک ہے۔ ۲۔ طح جس
 جانور کا گوشت کھانا حرام ہے لیکن اوسکا خون رگ سے اڑ کر نہیں نکلتا اوس کا پیشاب پانخانہ
 بھی پاک ہے۔ جیسے اوس بھلی کا جسکا گوشت کھانا حرام ہے (مسئلہ) اگر کوئی چیز بدن کے اندر
 پانخانہ یا پیشاب سے بچائے بعد ازاں باہر نکلے تو وہ نجس نہیں ہوگی بشرطیکہ باہر نکلنے پر اس میں پانخانہ
 یا پیشاب نہ لگا ہو اگرچہ اندر اوس میں پانخانہ یا پیشاب لگ چکا ہو مثلاً کوئی شخص چھو بارہ کھا گیا
 اور اوسکی گٹھلی پانخانہ کے مقام سے باہر نکلی پس اگرچہ اندر اوس میں پانخانہ لگ گیا تھا لیکن
 اگر باہر نکلنے پر اوس میں پانخانہ نہ لگا ہو تو وہ نجس نہیں ہوگی اسی طرح اندر سے کوئی کٹرا پانخانہ
 کے مقام سے نکلے اور اوس میں پانخانہ نہ لگا ہو تو وہ بھی پاک ہے۔ اسی طرح اگر پیشاب کے
 مقام سے صرف ریگ نکلے اور اوس میں پیشاب نہ لگا ہو تو وہ بھی پاک ہے اگرچہ اسکا یقین
 ہو کہ جسم کے اندر اس میں پیشاب لگا تھا اسلئے کہ پیشاب یا پانخانہ نجس اوسوقت ہوگا جب
 باہر نکلے اور جب تک جسم کے اندر ہیں اوسوقت تک وہ نجس نہیں ہیں۔ ہاں اگر باہر سے کوئی چیز اندر
 ڈالی گئی اور معلوم ہو کہ اندر اوس میں پانخانہ یا پیشاب لگ گیا ہے تو اسکے پھر باہر نکلنے پر اس سے
 پرہیز کرنا احوط (واجبی) ہے مثلاً عمل دینے کا آلہ پانخانہ کے مقام میں ڈالا گیا یا سلائی پیشاب کے
 مقام میں ڈالی گئی اور یقین ہو کہ اندر اس میں پانخانہ یا پیشاب لگ گیا ہے اگرچہ باہر نکلنے
 پر اب اوس میں پانخانہ یا پیشاب نہ لگا ہو تو اس لئے کہ کو نجس سمجھنا چاہیے۔ ہاں اگر اندر پانخانہ یا
 پیشاب لگنے کا علم نہ ہو بلکہ شک ہو تو وہ چیز پاک ہے پس مثلاً عمل کی ہو و اندر جانے کے بعد اگر باہر
 نکلے اور اوسکے پانخانہ لگے ہوے باہر نکلنے یا اندر اوس میں پانخانہ لگنے کا یقین نہ ہو تو پاک ہے۔

اسی طرح کوئی چیز آنکھ ناک۔ کان یا منہ میں باہر سے ڈالی گئی اور اندر اوس میں نجاست لگ گئی تو اسکو
 بھی نجس سمجھنا چاہیے اگرچہ باہر نکلنے پر عین نجاست اوس میں نہو۔ (۲) جن جانوروں کا گوشت کھانا
 حلال ہے اور نکا پیشاب یا پاخانہ بیخیا جائز ہے اور جب تک گوشت حرام ہے اور نکا پیشاب یا پاخانہ
 بیخیا جائز نہیں ہے ہاں دوسری طرح اوس سے نفع اوٹھانا جائز ہے مثلاً زمین کی کھاد بنانا یا درختوں
 کی جڑ میں دینا یا حمام وغیرہ کے گرم کرنے میں جلانا کہ یہ کل صورتیں جائز ہیں۔ (۳) اگر کوئی خاص جانور
 ایسا ہو جسکے گوشت کا حرام یا حلال ہونا معلوم نہو تو اسکا پیشاب یا پاخانہ پاک سمجھا جائیگا اگرچہ وہ گوشت
 بمقتضائے اہل حرام قرار دیا جائیگا۔ اسی طرح اگر کسی جانور کے بار میں معلوم ہو کہ اسکا خون جندہ ذبح
 کرتے وقت اوڑ کر نکلنے والا ہے یا نہیں تو اسکا پیشاب یا پاخانہ بھی نجس نہیں قرار پائیگا جیسا کہ اگر کسی چیز
 میں خشک ہو کہ یہ حلال گوشت والے جانور کا فضلہ ہے یا حرام گوشت والے جانور کا یا شک ہو کہ فلاں جانور
 کا جو جسکا فضلہ پاک ہوتا ہو یا فلاں جانور کا جسکا فضلہ نجس ہوتا ہو یا جیسے کسی چیز کو دیکھا اور نہ معلوم ہو کہ
 وہ جو ہے کی منگنی ہو یا چمکا ڈر کی۔ پس ان کل صورتوں میں طہارت کا حکم کیا جائیگا۔ (۴) سانپ اور گھڑیاں کا
 فضلہ پاک ہے کیونکہ انکا خون جندہ ہونا معلوم نہیں ہے ہاں بعض علمائے عظام سے منقول ہے
 کہ سانپ کا خون جندہ ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ اس مسئلہ میں سانپ کی قسمیں مختلف ہوں یعنی
 بعض کا خون جندہ نہ ہو اور بعض کا ہو اور جناب شہید علیہ الرحمہ سے حکایت کی گئی ہے کہ آپ نے
 فرمایا کہ سوائے گھڑیاں کے دریائی جانوروں سے کسی کا خون جندہ نہیں ہوتا لیکن جناب آقا
 محمد کاظم صاحب طباطبائی دام ظلہ فرماتے ہیں کہ گھڑیاں کا خون جندہ ہونا معلوم نہیں ہے اسی
 طرح یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ سوائے گھڑیاں کے کسی دریائی جانور کا خون جندہ نہیں ہوتا یعنی
 دونوں اموروں سے کسی کا یقین نہیں ہے پس ہو سکتا ہے کہ گھڑیاں کا خون جندہ نہو اور یہ
 بھی ہو سکتا ہے کہ کسی دوسرے دریائی جانور کا خون بھی جندہ ہو (۴ الف) اہل زراعت میں
 یہ امر رائج ہے کہ بعض درختوں کی جڑیں مثل کدو۔ بادنجان۔ کاہو۔ پالک وغیرہ کے آدمی کا
 پاخانہ کھاد کے لئے ڈالتے ہیں اور پھر پانی سے بند کر دیتے ہیں جسکے بعد سبزی یا ساگ پیدا ہونے پر
 اسکو کو بھی جڑ کے ساتھ اور کبھی محض اسکی پتی توڑتے ہیں جنہیں وہی پاخانہ ملی ہوئی مٹی ہوتی ہے پس
 یہ کل چیزیں پاک ہیں جب تک اسکا یقین نہو کہ اس وقت بھی اوس مٹی یا اوس سبزی میں نجس اجزا

۱۵ اصل سے مراد یہ ہے کہ اہل ہر چیز کی طہارت ہے یعنی جب تک کسی چیز کا نجس ہونا معلوم نہو اسوقت تک اسکو پاک
 سمجھنا چاہئے گوشت کے کہ ہمیں اہل حرمت ہے یعنی جب تک کسی گوشت کا حلال ہونا معلوم نہو اسوقت تک شرع
 کا حکم یہ ہے کہ اسکو حرام ہی سمجھا جائے ۱۲ مترجم

ملے ہوئے ہیں اسلئے کہ حدیث میں ہے کل شئی طاهر حتی تعلم انه قدس کہ جس چیز کی نجاست کا یقین نہواؤ سکو پاک سمجھنا چاہیئے۔

تیسری نجاست منی ہے ہر اوس جانور کی جس کا خون جہذہ ہو یعنی راگروہ جانور ذبح کیا جائے تو اوڑکھ یا اوچھلکر رگ سے نکلے خواہ وہ جانور حرام گوشت کا ہو خواہ حلال گوشت کا خواہ دریا کا رہنے والا ہو خواہ خشکی کا اس کے علاوہ جتنی قسم کی رطوبتیں کتے۔ سورا اور کافر کے سوا جانوروں سے نکلتی ہیں مثل لعاب دہن۔ ناک کی رطوبت۔ آنکھ کے پانی رطوبت فرج دہر کے سب پاک ہیں اگرچہ پیشاب یا پائخانہ کے مقام سے نکلیں مثل مذی۔ ودی۔ وڈی وغیرہ کے۔ ہاں پیشاب یا پائخانہ نجس ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا۔ رہی کتے۔ سورا اور کافر کی رطوبتیں پس وہ سب نجس ہیں خواہ کہیں سے نکلیں۔ چونکہ نجاست ہر وہ مردہ جانور ہے جس کا خون اوڑکھ نکلتا ہو خواہ آدمی ہو خواہ جانور حلال گوشت کا ہو یا حرام گوشت کا۔ اسی طرح مردہ کے بدن کا جو ٹکڑہ اوس سے علیحدہ ہو جائے وہ بھی نجس ہے اگرچہ کتنا ہی چھوٹا ہو یا جانور کے بدن کی وہ چیزیں جنہیں جان نہیں ہوتی مثل ریش بال۔ پر۔ ہڈی۔ سینگ۔ چونچ۔ دانت۔ ناخن۔ چنگل۔ ٹیم۔ مثل گائے بکری وغیرہ کے اور اوس انڈے کے جسکے اوپر کا جھلکا سخت ہو گیا ہو خواہ حلال جانور کا ہو خواہ حرام کا۔ پس مردہ کی یہ کل چیزیں خواہ کسی حلال جانور کی ہوں یا حرام کی پاک ہیں خواہ انکو مردہ کے جسم سے کاٹا جائے خواہ اوکھڑا جائے لیکن اگر یہ چیزیں مردہ کے جسم سے اوکھڑی جائیں تو چاہیئے کہ جلد میں ان چیزوں کے کنارہ کا جو حصہ لگا ہوا ہو اوسکو دھو لیا جائے تاکہ مردہ کے جسم کی جو نجس رطوبت ان چیزوں میں لگی تھی وہ زائل ہو جائے اور یہ چیزیں پاک ہو جائیں۔ یہاں تک کہ بال اور رُواں اور پر جو مردہ جانور کے بدن سے اوکھڑا جائے اوسکو بھی دھو لینا چاہیئے۔ اسی طرح انڈے میں مردہ جانور کے اندر کے جسم کی جو رطوبت لگی ہو اوسکو بھی دھو لینا چاہیئے۔ اسی طرح اجڑے مذکورہ کے حکم میں ہے وہ چیز بھی جو بکری یا بھڑکے بچہ کے پیٹ میں ہوتی ہے اور جس میں اوسکا پیا ہوا دودھ رہتا ہے اور اوس میں شیر نہ ہو تا ہے اوسکو عربی میں انفہ اور فارسی میں شیروان برہ یا بزغالہ کہتے ہیں کہ وہ بھی مردہ جانور کا پاک ہے۔

سہ جان نہونے سے یہ مطلب ہے کہ روح کو اوس سے تعلق نہو مثلاً انکلی ہے کہ اوس میں کوئی چیز چھبوی جائے تو جانور کو اذیت پہونگی برخلاف ناخن یا سینگ وغیرہ کے کہ انہیں اگر کوئی چیز چھبوی جائے تو جانور کو خبر بھی نہو کہ کہاں کیا ہوا پس اس سے معلوم ہوا کہ جانور کا گوشت جلد وغیرہ جان دار چیزیں ہیں اور بال۔ ناخن۔ سینگ وغیرہ بے جان چیزیں ہیں ۱۲ مترجم

ہے اگرچہ مردہ سے جدا کر لیا گیا ہو لیکن جانتے ہیں کہ اس کے اوپر کے اوس حصہ کو جو نجس بدن سے لگا تھا وہ ہوا جاتا ہے۔ اس طرح مردہ جانور کے پستان میں جو دودھ ہو وہ بھی مطلقاً پاک ہے اور نجس تھن سے نکلنے کے سبب سے نجس نہیں ہوگا لیکن احوط یہ ہے کہ ایسے دودھ سے پرہیز کیا جائے خاص کر اگر یہ دودھ ایسے جانور کا ہو جس کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے۔ ہاں یہ واضح رہے کہ مردہ جانور کے اجزائے مذکورہ کو جو ظاہر کہا گیا ہے یہ اوس صورت میں جبکہ وہ چیزیں اوس جانور کی ہوں جو نجس لعین ہیں مثلاً کافر سور۔ کتے کے اسلے کہ ان کے کل اجزاء نجس ہیں خواہ اون میں جان ہو یا نہ کسی صورت سے کوئی چیز پاک نہیں ہے۔

مسئلہ کسی جانور کی زندگی میں اس کے جسم سے وہ اجزاء جن میں جان ہوتی ہے جدا ہوں تو وہ بھی مثل مردہ کے نجس ہیں۔ ہاں وہ چھوٹے چھوٹے اجزاء جو بعض اوقات انسان کے بدن سے نکلے ہیں مثلاً آبلہ۔ زخم۔ دمل کے بعض ٹکڑوں۔ یا اوس چمڑے کے جو ہونٹ سے جدا ہوتا ہو یا اوس چیز کے جو خارش والے بدن سے کھیلانیکے وقت کھٹھی وغیرہ کے طور پر نکلتی ہو۔ اس طرح وہ چیز جو اوس بال کی جڑ میں ہوتی ہے جو بدن سے اکھیرا جاتا ہے۔ یہ سب پاک ہیں (۲) اقویٰ یہ ہے کہ نافہ مشک جو زندہ ہرن کے جسم سے نکالا جاتا ہو پاک ہو اگرچہ احوط یہ ہے کہ اوس سے پرہیز کیا جائے لیکن اوس کے اندر کا مشک یقیناً پاک ہو اور اوس میں کوئی اشکال نہیں۔ ہاں نافہ مشک جو مردہ ہرن کے جسم سے نکالا جاتا ہو اس کا ظاہر ہونا مشکل ہے۔ اس طرح اوس کے اندر کے مشک کے ظاہر ہونے میں بھی اشکال ہو۔ ہاں وہ مشک جو مسلمان کے ہاتھ سے لیا جائے پاک ہو۔ اگرچہ معلوم نہ ہو کہ یہ زندہ ہرن سے نکالا گیا ہو یا مردہ سے (۳) جس جانور کا خون جندہ (اوڑھ کر یا اوچھل کر نکلنے والا) نہ ہو اس کا مردہ پاک ہے مثل چھپکلی۔ بچھو۔ سو سکا بچھلی۔ سو سمار وغیرہ کے۔ اسی طرح سانپ اور گھڑیاں کا مردہ بھی پاک ہے اگرچہ ایک قول اس کا ہے کہ ان دونوں کا خون جندہ ہوتا ہے لیکن چونکہ اس قول پر یقین نہیں ہوا ہے لہذا ان دونوں کا مردہ بھی پاک ہے باوجود اسکے اگر یہ ثابت بھی ہو جائے کہ بعض قسم کے سانپ کا خون جندہ ہوتا ہے جب بھی یہ لازم نہیں کہ جن قسموں کے سانپ کے خون جندہ ہونے میں شک ہے اون کے مردہ سے بھی اجتناب کیا جائے۔ (۴) اگر کسی چیز کے بارے میں شک ہو کہ یہ کسی جانور کے بدن کا ٹکڑا ہے یا نہیں تو اس کو پاک سمجھنا چاہیے یہی حکم اوس صورت میں بھی ہے جب معلوم ہو کہ یہ چیز کسی جانور کے بدن کا ٹکڑا ہے لیکن اس میں شک ہو کہ اوس جانور کا خون جندہ ہے یا نہیں کہ اس وقت بھی اس کو پاک سمجھنا چاہیے (۵) مردہ جانور سے مطلب یہ ہے

کہ شرعی قاعدہ سے اس کا تذکیہ نہ کیا گیا ہو خواہ اپنی موت سے مراد ہو یا قتل کیا گیا ہو یا شرعی قاعدہ
 کے خلاف ذبح کیا گیا ہو (۶) جو گوشت چربی اور چمڑہ (کمال) مسلمانوں کے ہاتھ سے لیا جائے وہ
 طاهر ہے اگرچہ اس کا تذکیہ کیا جانا معلوم نہ ہو اور یہی حکم ہے اس چربی کھال اور گوشت کا بھی جو مسلمانوں
 کے رہنے کی زمین پر پڑا ہوا ملے کہ وہ بھی پاک ہے بشرطیکہ اس پر مسلمانوں کے استعمال کرنا نشان
 پایا جاتا ہو لیکن باوجود پاک ہونیکے احوط یہ ہے کہ اس سے بھی اجتناب کیا جائے (۷) جو کھال
 یا گوشت کافر کے ہاتھ سے لیا جائے یا اون لوگوں کے رہنے کی زمین میں پڑا ہوا ملے اس کو نجس
 سمجھنا چاہئے۔ ہاں اگر اس کا یقین ہو کہ پہلے یہ مسلمان کے ہاتھ میں تھا تو اس کو نجس نہیں سمجھنا چاہئے
 (۸) مردہ جانور کی کھال و باغٹ سے پاک نہیں ہو سکتی بلکہ کوئی مردہ چیز کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی
 سوائے مسلمان آدمی کی میت کے کہ وہ غسل میت کے سبب سے پاک ہو جاتی ہے (۹) حل کا
 وہ بچہ جس میں روح نہیں پڑی ہے اگر ساقط ہو جائے تو نجس ہے اس طرح وہ چوزہ بھی جس میں
 روح نہ پڑی ہو انڈے سے گر جائے تو نجس ہے (۱۰) اقویٰ یہ ہے کہ اگر مردہ بدن سے کوئی چیز
 مس ہو جائے اور رطوبت دونوں سے کسی میں نہ ہو تو وہ چیز نجس نہیں ہوگی اور اگر رطوبت سے
 ملاقات ہوگی تو وہ چیز نجس ہو جائیگی لیکن احوط یہ ہے کہ خشکی میں بھی جو چیز مردہ سے مس ہو جائے
 اس کو دھو لینا چاہئے خاص کر اس وقت کہ آدمی کے مردہ سے غسل دینے کے قبل کوئی چیز چھو جا
 (۱۱) مردہ کے نجس ہونے میں شرط ہے کہ اس کے کل بدن سے روح نکل چکی ہو اسلئے کہ اگر بدن
 کے بعض حصہ کی روح نکل چکی ہو اور بعض کی باقی ہو تو وہ نجس نہ ہوگا (۱۲) بدن سے روح نکلتے
 ہی مردہ نجس ہو جاتا ہے اگرچہ بدن میں ابھی گرمی باقی ہو اور سرد نہ ہو اور اس حکم میں آدمی
 اور غیر آدمی کے درمیان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ہاں آدمی کا مردہ چھونے سے غسل میت اس
 وقت واجب ہوتا ہے جبکہ اس کا بدن سرد ہونیکے بعد اس کو چھوا ہو (۱۳) مضغہ (یعنی شکم کا وہ کچھ جو
 خون منجھ ہونیکے بعد گوشت کے ٹوٹنے کی صورت میں آ جاتا ہے) اگر شکم سے نکل آئے تو نجس ہے
 اس طرح وہ جھلی جو بچہ کے پیدا ہوتے وقت اس کے جسم پر لٹی رہتی ہے اور وہ گوشت کا ٹکڑا بھی جو بچہ
 پیدا ہوتے وقت اس کے ہمراہ شکم سے باہر نکلتا ہے نجس ہے (۱۴) زندہ جانور کے بدن سے کوئی
 ٹکڑا اگر کاٹا جائے لیکن جسم سے بالکل علیحدہ نہ ہو جائے بلکہ اس کے چمڑے میں لگا ہوا لگتا رہے تو جب تک
 اس طرح بدن سے ملا رہیگا پاک رہیگا۔ اور اگر بدن سے بالکل علیحدہ ہو جائے تو اب نجس ہو جائیگا ہاں
 اگر ہاتھ مثلاً کاٹا جائے لیکن صرف پیل جھلی میں لگا رہے تو احوط یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے۔

دے اے کہ باریک جہلی میں لگا رہنا گو یا بدن سے بالکل علیٰ رہ ہو جائے (۱۵) جند بید ستر جہلیک
 شہور دوا ہے اور شہور ہے کہ وہ دریائی کتے کا خصیہ ہوتا ہے اگر اسے یقین ہو کہ یہ دریائی کتے کا
 خصیہ ہے اور احتمال ہو کہ یہ جانور کے جسم کا کوئی جز نہیں ہے بلکہ کوئی دوسری دریائی چیز ہے تو وہ پاک
 بھی ہے اور اسکا استعمال حلال بھی ہے۔ اور اگر یقین ہو کہ یہ دریائی کتے کا خصیہ ہے تو بے
 شک شبہ وہ حرام ہے لیکن نجس نہیں ہے بلکہ پاک ہے کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ اس جانور کا خون
 جندہ ہوتا ہے (۱۶) دانت اوکھاڑنے یا ناخن کاٹنے میں اگر کچھ گوشت بھی بدن سے اس کے ساتھ
 نکل آئے تو وہ اگر بہت کم ہو تو پاک ہے ورنہ نجس ہے (۱۷) اگر کسی شخص نے صرف ایک ہڈی
 کہیں پائی اور اس میں شک ہو کہ یہ ہڈی پاک جانور کی ہو یا نجس جانور کی تو اس کو پاک سمجھنا چاہیے
 اگرچہ اس قدر بھی معلوم ہو کہ یہ ہڈی آدمی کی ہے اور یہ نہ معلوم ہو کہ کافر کی ہو یا مسلمان کی کہ اس
 وقت بھی وہ پاک ہے (۱۸) اگر کوئی کھال پڑی ہوئی ملے اور معلوم ہو کہ یہ ایسے جانور کی ہو
 جس کا خون جندہ ہوتا ہے یا ایسے جانور کی ہے جس کا خون جندہ نہیں ہوتا مثل مچھلی وغیرہ کے تو
 اس کو پاک سمجھنا چاہیے (۱۹) مردہ جانور کا بچھا حرام ہے لیکن اقوے یہ ہے کہ دوسری طرح اس سے
 نفع اٹھانا جائز ہے اور کاموں میں جن میں طہارت کی شرط نہیں ہے۔

پانچویں نجاست خون ہے ہر اس جانور کا جس کا خون جندہ (یعنی رگ سے اوڑھ کر یا اوچھل کر نکلنے والا)
 ہو خواہ آدمی کا خواہ کسی دوسرے جانور کا خواہ بڑے آدمی یا جانور کا ہو یا چھوٹے کا خون بھی زیادہ
 ہو یا کم ہر حالت میں نجس ہے۔ ہاں اس جانور کا خون جس کا خون جندہ نہ ہو طہا ہے خواہ وہ جانور
 بہت بڑا ہو یا بہت چھوٹا۔ مثلاً مچھلی۔ مچھر۔ سپو۔ کھٹل وغیرہ کے۔ اسی طرح وہ خون بھی پاک ہے جو
 جانور کے جسم کا نہ ہو مثلاً وہ خون جو جناب سید الشہداء اور اخفاء کی شہادت کے بعد مختلف
 شہروں میں پتھروں کے نیچے سے جوش مار کر نکلتا تھا کہ وہ بھی پاک تھا اسی طرح اس زمانہ میں بھی
 قدرت خدا یا اللہ اطہار کی کرامت سے کسی جگہ خون نکلے یا بر سے اور معلوم ہو کہ وہ کسی حیوان کا نہیں
 ہے تو وہ بھی پاک ہے اور جانور کے ذبح کرنے اور جب قدر اس وقت خون معمولی طور پر اس کے
 جسم سے نکلتا ہے اس کے نکلنے کے بعد جو خون اس جانور میں رہ جائے خواہ رگوں میں ہو خواہ
 گوشت میں خواہ دل میں ہو خواہ جگر میں سب پاک ہے۔ ہاں اگر وہ خون جو گردن میں ہو اور
 جانور کے سانس لینے سے اندر چلا جائے تو وہ نجس ہے اسی طرح جانور ذبح کرنے کے بعد اگر
 اس طرح لٹکا دیا جائے کہ اس کا سر اوپر محض سر کے ذریعہ لٹکا دیا جائے تو وہ نجس ہوگا۔

نجس ہے۔ اور جب قدر خون جانور کے جسم سے ذبح کے بعد عام طور پر نکلتا ہے اوس کے بعد اوس کے
 جسم کے بچے ہوئے خون کے پاک بہنے میں بنا برا حوطہ شرط ہے کہ وہ ذبیحہ (ذبح کیا
 ہوا جانور) ایسا ہو جس کا گوشت کھانا حلال ہے۔ پس احوط یہ ہے کہ جس جانور کا گوشت
 کھانا حرام ہے اوس کا اس قسم کا خون بھی نجس سمجھا جائے (مسئلہ ۱) علقہ یعنی وہ خون
 بستہ جو منی سے (ماں کے رحم میں) احتمال ہو کر بنتا ہے انسان کا ہو یا جانور کا نجس ہے
 یہاں تک کہ وہ خون بستہ بھی جو انڈے میں ہو (جب اوسکو مرغی کے نیچے چوزہ بٹھانے
 کے لئے بٹھاتے ہیں) اسی طرح چوزہ نکلنے کیلئے جو انڈا بٹھایا گیا ہو اوس میں ابھی علقہ یعنی
 خون بستہ نہ پیدا ہوا ہو لیکن انڈے میں خون کی بوندیں پڑ گئی ہوں تو خون کے اُن
 بوندوں سے بھی پرہیز کرنا احوط ہے۔ ہاں اگر وہ خون کی بوندیں زردی میں ہوں
 اور اوس زردی پر باریک سی جھلی ہو جس سے زردی سفیدی میں اور سفیدی زردی
 میں نہ ملتی ہو تو اون بوندوں سے سفیدی نجس نہ ہوگی مگر جب وہ جھلی پھٹ جائیگی
 تو سفیدی بھی نجس ہو جائیگی (کیونکہ اب نجس زردی سفیدی سے مل جائیگی) (۲) جو خون
 جانور کے ذبح کرنے اور مطابق معمول خون نکل جائیکے بعد جانور کے پیٹ میں ری جائے
 وہ اگرچہ پاک ہے لیکن حرام ہے ہاں گوشت اندر کا وہ خون حرام نہیں ہے جو
 اوس میں پیوست ہو اور اوس گوشت کا جز شمار کیا جائے (۳) اگر کسی جسم سے سفید
 خون نکلے اور اس کا علم فرض کیا جاسکے کہ یہ خون ہی ہے تو نجس ہے جیسا کہ ایک
 روایت میں وارد ہوا ہے کہ امام حسن عسکری علیہ السلام نے ایک مرتبہ فصد کھلوائی
 تو آپکے جسم مبارک سے خون سفید رنگ کا نکلا۔ اگرچہ حقیقت یہ ہے کہ اس زمانہ میں کسی
 کے جسم سے سفید خون نکلنا گویا محال ہے اور وہ خون ہو بھی تو انسان کو اوس کے خون
 ہونے کا علم حاصل ہونا نہایت مشکل ہے۔ اور اسی طرح وہ خون بھی نجس ہے جس پر کوئی
 دوا ڈالی گئی ہو جس نے اوس خون کے رنگ کو بدل کر سفید کر دیا ہو (۴) وہ خون جو بھی
 دودھ دوہنے کے وقت دودھ میں پایا جاتا ہے خود بھی نجس ہے اور اوس سے وہ
 دودھ بھی نجس ہو جاتا ہے (۵) ذبح کئے ہوئے جانور کے پیٹ سے حمل کا جو جیسہ
 نکلتا ہے اور وہ اپنی ماں کے ذبح ہو کر حلال ہو جانے سے خود بخود حلال ہو جاتا ہے
 اور پھر اوس بچہ کے ذبح کرنیکی ضرورت نہیں ہتی اور کل نام خون پاک ہے لیکن (ا) اس کے

خون کا پاک ہونا باوجود اس فتویٰ کے بھی (اشکال سے خالی نہیں ہے) (۴) جو جانور
 کسی آلہ شکار (مثلاً تیر یا شکاری کتے وغیرہ) کے ذریعہ سے شکار کیا جاتا ہے وہ اس تیر
 کے لگنے یا کتے کے پکڑنے سے گرتے ہی حلال ہو جاتا ہے اور اب اس کو ذبح یا کھانہ
 کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ پس تیر لگتے یا شکاری کتے کے پکڑتے وقت جب قدر خون
 اس جانور کے جسم سے نکل گیا وہ تو یقیناً نجس ہے۔ ہاں اس کے جسم سے روح نکلتے
 کے بعد جو خون اس میں بچ گیا ہے اس کا پاک ہونا مشکل ہے اگرچہ اس کے بھی پاک
 ہونے کا حکم بے وجہ نہیں ہے (پس مقصود یہ ہوا کہ چھری یا چاقو سے جانور ذبح کیا جائے تو
 ذبح کے وقت جب قدر خون معمولی طور پر نکلتا ہے اس کے نکلنے کے بعد جو خون اس جانور
 کے پیٹ میں بچ رہتا ہے وہ تو یقیناً پاک رہتا ہے لیکن تیر یا شکاری کتے کے پکڑے ہوئے
 جانور کے جسم سے معمولی مقدار کا خون نکلنے کے بعد جو خون اس جانور کے پیٹ میں
 بچ رہتا ہے اس کے پاک ہونے میں اشکال ہے) (۵) اگر کسی شخص نے کوئی خون دیکھا
 اور اس کو شک ہو کہ یہ خون کسی جانور کا ہے یا غیر کا تو اس سے اس خون کو پاک سمجھنا چاہیو
 اسی طرح کسی شخص نے کوئی سرخ چیز دیکھی اور اس کو شک ہو کہ یہ خون ہے یا کوئی دوسری
 سرخ چیز تو اس کو بھی پاک سمجھنا چاہیے اسی طرح اگر یہ معلوم ہو کہ یہ خون فلاں جانور کا
 ہے لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ اس جانور کا خون جہندہ (اڈر کر یا اوجھل کر نکلنے والا) ہوتا ہے
 یا نہیں مثلاً سانپ کا یا گھڑیاں کا خون دیکھا تو ایسا خون بھی پاک ہے۔ اور اسی طرح پاک
 سمجھا جائیگا وہ خون بھی جسکی نسبت نہ معلوم ہو کہ یہ بکری کا ہے یا بھلی کا پس اگر کوئی شخص
 مثلاً اپنے کپڑے پر کوئی خون دیکھے اور اس سے یہ نہ معلوم ہو کہ وہ خون خود اس کے بدن
 کا ہے یا کسی ٹیچر یا پسو کا تو اس خون کو بھی پاک سمجھنا چاہیے۔ لیکن جو خون کہ ذبح کے
 ہوئے جانور کے پیٹ میں معمولی خون ذبح نکلنے کے بعد بچ رہا ہے اس کے بارے میں اگر
 شک ہو کہ یہ پاک ہے (یعنی جب قدر خون ذبح کرنے کے بعد نکل جاتا ہے اس کے بعد
 پیٹ میں جو بچ رہتا ہے اور جو پاک ہوتا ہے اس میں سے یہ خون ہے) یا نجس ہے (یعنی
 اس خون میں سے ہے جو ذبح کرنے کے وقت عام طور پر نکلتا ہے اور جو نجس ہوتا ہے) تو
 اس شک کی صورت میں استصحابیہ پر عمل کر کے اس پر نجاست کا حکم کیا جائیگا اگر وہ ایسا
 ہے استصحاب علم اصول فقہ کا ایک مسئلہ ہے جب کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کی طہارت یا نجاست نہ معلوم ہوتی ہو

حکم بھی اشکال سے خالی نہیں ہے بلکہ اس میں بھی تفصیل کا احتمال ہے اس طرح کہ اگر اس
 جانور کے پیٹ میں بچے ہوئے خون کے متعلق شک صرف اس خیال سے ہوا ہے کہ شاید
 یہ خون جانور کے سانس لینے کے سبب سے گلے سے پیٹ میں آگیا ہو تو اس صورت
 میں اس خون کو پاک سمجھنا چاہیے کیونکہ اسکا یقین تو ہے نہیں کہ یہ گلے سے آیا ہے لہذا
 اصل یہ ہے کہ یہ خون پیٹ ہی کا ہے جو ذبح کا خون بقدر معمول نکل جانے کے بعد پیٹ میں
 بچ رہا ہے۔ اور اگر اس خون کے متعلق شک اس خیال سے ہوا ہے کہ شاید یہ خون جانور
 کے سر کے اونچے مقام پر ہونے کے سبب سے گلے سے پیٹ میں آگیا ہو تو اس صورت
 میں اس خون کو نجس سمجھنا چاہیے کیونکہ اسکا یقین تو ہے نہیں کہ یہ خون اوپر سے پیٹ
 میں آگیا ہے لہذا اصل یہ ہے کہ یہ خون جسم کا اصلی خون ہے اور ابھی ذبح کا خون جس مقدار
 میں نکلنا چاہیے وہ نہیں نکلا ہے پس نجس ہے (۸) کسی زخم یا دل سے کوئی چیز زرد
 رنگ کی نکلے اور شک ہو کہ یہ خون ہے یا دوسری چیز تو اسکو پاک سمجھنا چاہیے۔ اسی
 طرح زخم یا دل سے کوئی تر چیز نکلے لیکن تاریلی کی وجہ سے نظر نہ آئے اور شک ہو کہ
 یہ خون ہے یا ریم تو اسکو بھی پاک سمجھنا چاہیے اور یہ واجب نہیں ہے کہ جس طرح بھی ہو اور اسکا
 یقین حاصل کیا جائے کہ یہ خون ہے یا ریم (۹) بدن کھلانے سے کوئی تر چیز نکلے جس میں
 شک ہو کہ خون ہے یا ریم یا زرد رطوبت تو اس تر چیز کو پاک سمجھنا چاہیے (۱۰) وہ زرد
 رطوبت جو زخم پر اچھے ہوئے وقت جم جاتی ہے پاک ہے لیکن اس کے متعلق اگر معلوم ہو کہ
 وہ خون ہے یا اس میں خون ملا ہے تو وہ نجس ہے۔ ہاں اگر وہ خون اسقالب کے ذریعہ سے
 کھال بن گیا ہو تو پاک ہے (۱۱) گوشت پکتے وقت اسکا شوربہ جب جوش کھائے اور اس
 میں کوئی قطرہ خون کا گر جائے تو وہ خون بھی نجس رہیگا اور وہ شوربہ اور گوشت بھی نجس ہو جائیگا
 اگرچہ خون بالکل ہی ذرہ سا ہو اور شوربہ میں مستحکم بھی ہو جائے (یعنی اس طرح
 لچکے کہ اب خون کا کسی طرح پتہ نہ چلے)۔ اس مسئلہ کے بیان کی ضرورت یہ ہونی کہ ایک
 ضعیف حدیث میں آگیا ہے کہ خون اگر شوربہ میں اس کے جوش کھاتے وقت گر جائے تو آگ

(دقیقہ نوٹ ص ۵) تو اسکی پہلی حالت کا حکم اوپر جاری کرینگے مثلاً کسی شخص نے نوٹیں پاک پانی کیس رکھا پھر وہاں سے قطرہ
 ہو گیا بعد ازاں وہاں سے پانی اور اس قطرہ کے قریب ایک کتے کو قطرہ دکھا جس سے شک ہوا کہ شاید اس کتے نے اس پانی سے پیا ہو لیکن
 تو اس کے پینے کا یقین متوہ اور نہ پینے کا لہذا اس صورت میں انتہائی بر عمل کرینگے کہ چونکہ ملے رہا پانی پاک تھا لہذا اب بھی پاک تھا

کی گرمی اور کو پاک کر دی۔ لیکن چونکہ یہ حدیث ضعیف ہے لہذا اسکی نجاست نہیں زائل ہوتی
 اور نہ اس حدیث پر عمل کیا جاسکتا ہے (۱۲) اگر کوئی شخص اپنے پاسی جانور کے بدن میں
 کوئی سوئی چھوئے یا چاقو گڑائے تو اگر یہ نہ معلوم ہو کہ جسم کے اندر اس سوئی یا چاقو میں
 خون لگ گیا ہے تو اس سوئی یا چاقو کو پاک سمجھنا چاہیے اور اگر یہ معلوم ہو کہ اندر اس میں
 خون لگ گیا تھا لیکن جب جسم کے باہر نکالا تو اس وقت صاف تھا تو اس صورت میں
 احوط یہ ہے کہ اس سوئی یا چاقو سے پرہیز کیا جائے (۱۳) اگر دانتوں سے خون نکلے لیکن
 ہونٹوں سے باہر نہ ہو بلکہ منہ کے اندر ہی تھوک یا لعاب دہن میں مستہلک ہو جائے (یعنی
 اچھی طرح گل کر لمبا کرے) تو ظاہر یہ ہے کہ پاک ہے بلکہ اس کا نکل جانا بھی جائز ہے۔ ہاں
 اگر باہر سے کوئی خون منہ کے اندر داخل ہو کر تھوک میں مستہلک ہو جائے تو احوط
 یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے (یعنی وہ پھینک دیا جائے اور حلق سے فرو نہ کیا جائے)
 اور اس سے بھی اولیٰ (بہتر) یہ ہے کہ کلی وغیرہ کر کے منہ دھو لیا جائے (۱۴) ناخن یا
 بدن پر چوٹ لگ جانے سے اگر اس ناخن یا کھال کے نیچے خون جم جائے اور کھال
 ہو کر گوشت یا کھال نہ بن جائے بلکہ خون ہی کھا جائے تو یہ خون نجس ہے۔ پس اگر وہاں
 سوراخ ہو جائے اور اس سوراخ پر پانی پھونچ جائے تو پانی نجس ہو جائیگا لہذا اس
 حالت میں وضو یا غسل کے صحیح ہونے میں اشکال ہے پس وضو یا غسل کر نیکے لئے واجب
 ہے کہ وہ خون نکال لیا جائے اور وہ مقام ظاہر کر لیا جائے بشرطیکہ اس خون کے وہاں
 سے نکلنے میں کسی قسم کا حرج نہ ہو۔ اور اگر حرج ہو تو واجب ہے کہ اس سوراخ پر
 کوئی چیز مثل پٹی وغیرہ کے لگا کر وضو یا غسل کیا جائے۔ یہ حکم تو اس صورت کا ہے جب
 معلوم ہو کہ یہ نجی ہوئی چیز خون ہی ہے لیکن اگر اس کا یقین نہ ہو بلکہ مثلاً یہ احتمال ہو کہ ہے تو
 یہ گوشت ہی مگر کچل جانے کے سبب سے خون ایسا ہو گیا ہے جیسا کہ اکثر ہوتا ہے تو اس صورت
 میں اسکو خون نہ سمجھیں گے اور نہ نجس بلکہ وہ پاک ہے (۱۵) اگر کسی جگہ سے خون کو تھوک سے
 دھویا جائے تو پاک ہوگا بلکہ پانی سے دھونے سے پاک ہوگا (۱۶) احوط یہ ہے کہ ذبح کئے ہوئے
 جانور کے جو حصہ حرام ہیں (مثلاً طحال) انکے خون سے پرہیز کیا جائے (۱۷) ذبح کئے
 ہوئے جانور کے ذبح کی جگہ یعنی گردن وغیرہ کی رگوں کے سرے میں یا ہڈیوں میں جو خون مقنا
 ہے کہ وہ پاک ہوتا ہے اور ذبح کا خون دھوئے جانے کے بعد باقی رہتا ہے وہ اگر خود انھیں رگوں

یا ہڈیوں کا خون ہے تو پاک ہے اور اگر کسی دوسری جگہ سے وہاں آگیا ہے تو اسکو دھو لینا چاہیے۔

پٹھی اور ساتویں نجاست خشکی کا رہنے والا کتا اور سور ہے نہ دریائی (کہ وہ پاک ہی) اسی طرح ان دونوں جانوروں کی ہر قسم کی رطوبت اور اونکے جسم کا ہر جزو نجس ہے اگرچہ وہ جزو جاندار نہ بھی ہو مثلاً بال یا ہڈی وغیرہ کہ یہ بھی نجس ہیں۔ اور اگر خود ان دونوں میں جھتی ہونے سے یا ان دونوں سے کسی ایک کے کسی دوسرے جانور (مثلاً بکری ذبی وغیرہ کے) ساتھ جھتی کرنے سے کوئی بچہ پیدا ہو تو اگر اس بچہ کی صورت شکل وغیرہ سے اسکو کتا یا سور کہیں تو یہ بچہ بھی کتا یا سور ہی قرار پائیگا اور نجس ہوگا۔ اور اگر اسکو کتا یا سور نہ کہیں بلکہ کوئی دوسرا جانور (مثلاً بکری ذبی وغیرہ کے) کہیں یا بالکل نئے قسم کا وہ بچہ ہو جس کی شکل و صورت کا کوئی جانور دنیا میں نہ ہو تو یہ بچہ پاک قرار پائیگا۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ اگر کتے یا سور کے آپس میں یا کسی دوسرے جانور کے ساتھ جھتی کرنے سے کوئی ایسا جانور پیدا ہو جو حلال جانوروں سے کسی جانور کے مشابہ نہ ہو نہ کسی حلال جانور میں اس کا شمار ہو سکے تو اس سے پرہیز کیا جائے بلکہ احوط تو یہ بھی ہے کہ کتے یا سور کے کسی حلال جانور کے ساتھ جھتی کرنے سے کوئی جانور پیدا ہو تو اگر اس جانور پر خاص کر اس حلال جانور کا (جو اس جانور کا باپ یا ماں ہے) نام نہ صادق آئے تو اس سے بھی پرہیز کیا جائے۔ پس اگر کوئی کتا کسی بکری کے ساتھ یا کوئی بکری کسی کتے کے ساتھ جھتی کرے اور اس جھتی سے کوئی بچہ پیدا ہو تو اگر اس بچہ پر بکری یا بکرے کا نام نہ صادق آئے تو اس بچہ سے پرہیز کرنا (یعنی اسکو حرام اور نجس سمجھنا) احوط ہے اگرچہ اسے کتے کا نام بھی نہ صادق آئے بلکہ نئے وضع کا جانور ہو یا اگر اس بچہ کو خاص کر بکری یا بکرہ کہیں تو البتہ وہ پاک ہے۔

آٹھویں نجاست کافر ہے خواہ کسی قسم کا کافر ہو کیونکہ کافر کی جتنی قسمیں ہیں سب نجس ہیں اور کافر وہ ہے جو مسلمان نہ ہو۔ پس یہود مجوس مرتد فطری اور مرتد ملی وغیرہ بھی نجس ہیں۔ اسی

سہ مرتد فطری اس شخص کو کہتے ہیں کہ جب اس کا لطفہ قرار پایا تھا تو اس کے والدین مسلمان تھے۔ پھر پیدا ہوئے کے بعد خواہ بالغ ہو کر یا نابالغ ہی وہ شخص اسلام کو ترک کر کے دوسرے مذہب میں آگیا۔

اور مرتد ملی اس شخص کو کہتے ہیں کہ جب اس کا لطفہ قرار پایا تھا تو اس کے والدین کافر تھے۔ پھر پیدا ہوئے کے بعد یہ شخص مسلمان ہوا پھر اسلام کو ترک کر کے دوسرے مذہب میں آگیا۔ یہ تو اس صورت کا حکم ہے جب دونوں والدین

طح کافروں کے بدن کی ہر قسم کی رطوبت اور اسکا ہر خیزہ نجس ہے خواہ وہ جز جاندار ہو
 مثل گوشت کھال کے یا جاندار ہوشل ہڈی بال کے۔ اور کافر سے مراد ہر وہ شخص ہے
 جو خدا کے وجود اور اسکی خدائی۔ اور اسکی توحید یا رسالت یا دوسرے انبیاء
 برحق کی نبوت یا ضروریات دین کے کسی ضروری امر کا انکار کرے بشرطیکہ وہ ان چیزوں کے
 ضروریات دین سے ہونگی طرف اس طرح ملقت بھی ہو کہ اوس کا ان چیزوں کا انکار دراصل
 جناب رسالت کی رسالت کا انکار کرنا قرار پائے یہ فتویٰ ہے لیکن احوط یہ ہے کہ جو
 شخص ضروریات دین کے کسی ضروری کا انکار کرے اوسکو نجس سمجھا جائے اگرچہ وہ اس
 ضروری دین کے ضروریات دین سے ہونگی طرف ملقت نہ بھی ہو۔ رہے بچے پس کافر
 کے بچے اپنے باپ کے تابع ہونگے سبب سے کافر ہیں (یعنی اگرچہ بچہ کا کوئی مذہب
 نہیں لیکن حکم شرع یہ ہے کہ کافر کے بچے کو کافر ہی سمجھا جائے کیونکہ وہ ہر امر میں اپنے باپ
 کی راہ پر رہتا ہے) مگر بالغ ہونگے بعد وہ مسلمان ہوں یا نہیں تو پاک ہو جائیں گے اسی طرح
 کافر کا بچہ اگر بالغ ہونگے قبل ہی اسلام لائے اور اوسکو عاقل میسر بھی سمجھ سکیں اور اسکا
 اسلام لانا بھی بصیرت سے ہو یعنی وہ بچہ جو بچہ اور اسلام کی حقیقت اور دوسرے
 مذہبوں کا بطلان تسلیم کر کے مسلمان ہوا ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ وہ بھی مسلمان قرار دیا جائے
 اور کافر کا بچہ مطلقاً نجس ہے خواہ اپنے مذہب کے رو سے بھی وہ حلال زادہ ہو خواہ
 حرام زادہ۔ ہاں اگر کسی بچہ شرف باپ یا شرف ماں مسلمان ہو تو چونکہ بچہ اپنے والدین
 سے اوس شخص کا تابع قرار دیا جاتا ہے جو اشرف ہو اور والدین سے ایک کے کافر
 اور دوسرے کے مسلمان ہونے میں چونکہ مسلمان ماں یا باپ کا فرمان یا باپ سے
 اشرف ہے لہذا وہ بچہ بھی مسلمان ہی قرار دیا جائیگا بشرطیکہ وہ ولد الزنا نہ ہو۔ بلکہ اس شرط
 کا بھی کاظ نہیں وہ مطلقاً مسلمان قرار پائیگا (اگرچہ ولد الزنا ہی ہو) بنا بر اوس وجہ کے جو
 مطابق ہے اصالة طہارت کے۔ (۱) اقویٰ یہ ہے کہ مسلمانوں کا وہ بچہ جو زنا سے پیدا ہوا ہو

(بقیہ نوٹ ص ۶۱) کافر یا دونوں مسلمان رہیں اور اگر کسی شخص کا نطفہ قرار پاتے وقت اوسکے والدین
 ایک شخص مسلمان اور دوسرا کافر ہو تو چونکہ بچہ اپنے والدین سے اوسکا تابع ہوتا ہے جو اشرف ہو اور حکم اسلام
 وہ کفر میں اشرف والدین وہ ہے جو مسلمان ہو لہذا یہ بچہ بھی اوسی مسلمان ماں یا باپ کا تابع ہو کر مسلم قرار دیا جائیگا
 اور بعد میں اگر وہ اسلام نہ قبول کریگا یا اسلام کو قبول کر کے ترک کر دیگا تو مرتد فطری کہا جائیگا ۱۲ مولف

پاک ہے خواہ زنا ایک طرف سے ہو خواہ دونوں طرف سے بلکہ اگر اوس کا صرف باپ
 یا صرف ام مسلمان ہو اور پہلی صورت میں ماں اور دوسری صورت میں باپ کا فر ہو جب
 بھی وہ پاک ہے جیسا کہ گذرا (۲) مسلمانوں میں جو لوگ فرقہ غالی یا خارجی یا ناصبی مذہب
 کے ہوں وہ یقیناً نجس ہیں اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ رہے عجمہ اور مجبرہ اور
 فرقہ صوفیہ کے وہ لوگ جو مسئلہ وحدت وجود (ہمہ دوست) کے قائل ہیں پس اگر یہ لوگ
 احکام اسلام کے پابند ہوں تو اقویٰ یہ ہے کہ وہ بھی پاک ہیں اور اگر معلوم ہو کہ یہ لوگ بھی
 اپنے مذہب کے مندر اور باطل عقائد و اعمال و لوازم کے پابند ہیں تو یہ سب بھی نجس ہیں
 (۳) فرقہ غالی مسلمانوں کا وہ فرقہ ہے جو معاذ اللہ جناب امیر المومنینؑ کے خدا ہونے کا معتقد ہی
 اور خارجی وہ فرقہ ہے جناب امیر المومنین علیہ السلام سے بغض اور دشمنی رکھنے کا معتقد ہی
 اور فرقہ ناصبی وہ فرقہ ہے جو حضرات اہل بیت علیہم السلام کا دشمن ہے۔ اور عجمہ وہ فرقہ ہے
 جو معاذ اللہ خداوند عالم کے صاحب جسم و اعضا ہونے کا معتقد ہے۔ اور مجبرہ وہ فرقہ ہے جو
 اسکا قائل ہے کہ انسان اپنے افعال کے جالانے میں بالکل مجبور ہے اور جو کچھ وہ کرتا ہی دراصل
 اوسکا فاعل خدا ہی ہے اور یہ کہ اوسکا کوئی اختیار اوسکے افعال میں نہیں ہے۔ یہ کل فرقہ
 اسلام ہی کے ہیں (۴) شیعوں کے وہ فرقے جو اثنا عشریہ نہیں ہیں مثل واقفیت۔ فطیہ اور اون
 لوگوں کے جو صرف چہرہ ام یا پھر سے کم یا زیادہ اماموں کی امامت کے قائل ہیں پاک ہیں بشرطیکہ
 یہ لوگ باقی اماموں کی عداوت کا اظہار نہ کریں اور نہ اون حضرات کو دشنام دیں کیونکہ
 اگر اون حضرات سے عداوت کریں گے یا اود کو دشنام دیں گے تو فرقہ ناصبی میں اون کا شمار
 ہو گا لہذا نجس قرار پائیں گے (۵) جس شخص کے مسلمان یا کافر ہونے میں شک ہو اوسکو پاک
 سمجھنا چاہیے اگرچہ اسلام کے بقیہ احکام اوسکے حق میں نہیں جاری ہونگے (۶) جانتا چاہیے
 کہ حد تکلیف تک پھونچنے (یعنی بالغ ہونے) کے قبل تک بچے اسلام یا کفر کے بار میں اپنے
 والدین کے تابع رہتے ہیں کہ اگر وہ مسلمان ہیں تو وہ بچہ بھی مسلمان قرار دیا جائیگا اور اگر وہ کافر
 ہیں تو بچہ کافر بھی قرار دیا جائیگا۔ لیکن بالغ اور عقلمند ہونے کے بعد انکی
 تبعیت ختم ہو جاتی ہے اب خود اون بچوں کو ملاحظہ کرنا چاہیے کہ اونسکے عقائد کیا ہیں پس
 اگر انھوں نے عقائد حقہ کا اعتقاد کر لیا تو اسلام کی صفت اون میں پیدا ہو گئی اور مسلمانوں
 کے کل احکام اون پر جاری کئے جائیں گے۔ اس بنا پر مسلمانوں کے بچوں کے بار میں خاص

اہتمام کرنا چاہیے کیونکہ ان کے لڑکے یا لڑکیاں بالغ ہو چکے بعد ضرورت کے مطابق اسلام
 کے اصول دین کی معرفت نہ حاصل کی ہوگی اور نہ اونکو جانتے ہوگی یا اون اصول
 دین وغیرہ کے بار میں شک کی حالت میں ہونگے تو اون کا معاملہ نہایت مشکل ہو جائیگا
 کہ آیا ان کو پاک سمجھا جائے یا نجس اور میراث کے مستحق ہوں یا نہیں ان کا نکاح مسلمانوں
 کے ساتھ کیا جائے یا نہیں (اس لئے کہ بالغ ہونے بعد والدین کی تبعیت سے تو نکل چکے
 لہذا اس طرح مسلمانوں میں شمار ہوتیں ہو سکتا اور خود اونکے عقائد اسلام کے مطابق ہیں
 نہیں تو اون کا شمار ہو تو کس مذہب میں) اور یہ حکم خاص کر لڑکیوں کے بار میں تو اور بھی زیادہ
 مشکل ہو جاتا ہے کیونکہ بچہ دو سال کے پورا ہوتے ہی اونکو چاہیے کہ عام اصول اسلام کا
 اعتقاد کر چکی ہوں بلکہ بعض علماء اعلام کے قول کے مطابق تو یہ حکم کچھ لڑکیوں سے مخصوص
 نہیں بلکہ لڑکوں کے بار میں بھی نہایت مشکل ہو جاتا ہے جیسے جناب شیخ الطائفہ علیہ الرحمہ
 کا قول ہے کہ لڑکے دس سال کے ہونے کے بعد اصول دین کے جاننے اور اون کا اعتقاد رکھنے
 کے مکلف ہو جاتے ہیں اور اس مسئلہ دس سال کے سن میں اصول دین کے جاننے کے
 مکلف ہو جانے کو اون احکام میں کوئی دخل نہیں ہے جن کے بار میں بالغ ہونا شرط
 ہے کیونکہ یہ احکام (مثلاً نماز روزہ وغیرہ کے) تو بالغ ہونے کے بعد ہی واجب ہوتے ہیں لہذا
 اصول دین کی معرفت خاص کر دس سال کے بعد ہی واجب ہو جاتی ہے (جناب سرکار
 طباطبائی دام ظلہ فرماتے ہیں کہ) جناب شیخ الطائفہ کے اس قول کا لحاظ کرنا احوط ہے پس
 معلوم ہوا کہ عقائد کی معرفت حاصل کرنیکی تکلیف کل تکلیفات سے زیادہ سخت اہم اور ضروری
 ہے اور بندہ نہ پر خدا کے احکام میں اس تکلیف سے زیادہ سخت اہم اور ضروری کوئی تکلیف
 نہیں ہے کہ کیونکہ ان اصول دین کے نہ جاننے سے انسان عذاب ابدی کا مستحق ہو جاتا
 ہے نیز یہ سب سے پہلی تکلیف ہے جسکو کل واجبات سے پہلے حاصل کرنا چاہیے یہاں تک کہ اگر
 عقائد کو کوئی شخص اچھی طرح درست نہ کئے ہوگا اور اصول دین کی معرفت باقاعدہ نہیں
 حاصل کی ہوگی اور نماز پڑھے گا تو وہ نماز باطل ہوگی۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ اصول دین
 کی معرفت اور اون کا اعتقاد کرنا سب سے زیادہ مشکل تکلیف ہے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ
 انسان باوجودیکہ اصول دین میں کوئی تقصیر نہیں کرتا پھر بھی انکو باقاعدہ نہ جاننے سے
 بچاؤ کے احکام اور مرتب ہو جاتے ہیں جیسے اس وقت کہ عقائد اسلام کے خلاف

کسی امر کا کوئی مرد یا عورت اعتقاد کر لے مثلاً بہت سے مرد اور بہت سی عورتیں
 صرف غفلت و جہالت اور بے معرفتی کے سبب سے خدا کے جسم کا خیال کرتے ہیں
 یا سمجھتے ہیں کہ خدا آسمان پر ہے یا اعتقاد کر لیا ہے کہ معاذ اللہ خداوند عالم ایک
 نور ہے جو عرش پر بیٹھا ہوا ہے کہ ان اعتقادات یا صرف جنالات کے ساتھ
 کسی شخص کو مسلمان سمجھنا اور اس کو پاک قرار دینا مشکل ہے اگرچہ وہ ضعیف
 مسلمین میں شمار کئے جائیں اور اگرچہ تقصیر بھی اُن کی کوئی نہ ہو پس انسان کے بالغ
 ہوتے ہی یعنی جس وقت مرد پورے پندرہ سال اور عورت ۹ سال کی ہو جائے
 یا مرد ۱۵ سال پورا ہونے کے قبل مختلم ہو جائے اور عورت کو ۹ سال کے پورے
 ہونے کے قبل حیض جاری ہو جائے تو لازم ہے کہ فوراً چھ باتوں کو انجام دے۔
 اول یہ کہ اصول دین کو اچھی طرح سمجھ لے دوسرے یہ کہ نماز پڑھنے کے طریقہ کو سیکھ لے
 تیسرے یہ کہ نماز کے متعلق مسائل مثل وضو وغیرہ کو جان لے چوتھے یہ کہ اسکو غور
 کرے کہ نابالغی کی حالت میں اس سے کون کون سا کام ہوا تھا جس سے اب اُس پر
 غسل کرنا واجب ہے مثلاً اُس زمانہ میں کسی میت کو مس کیا تھا تو اگرچہ اُس وقت
 تو غسل کرنا واجب نہیں تھا لیکن بالغ ہوتے ہی غسل مس میت کرنا واجب ہے پانچویں
 یہ دیکھے کہ نابالغی کے زمانہ میں اس نے کیا کیا کام ایسے کئے ہیں جن سے لوگوں کے
 حقوق کا مشغول الذمہ ہو گیا ہے پس لوگوں کے اُن حقوق کو ادا کر دینا چاہیے
 چھٹے یہ کہ جن معاملات میں وہ مشغول ہے اُنکے واجب اور حرام احکام کو سمجھ لے
 تاکہ واجب احکام کے مطابق کر کے اپنے عمل کو صحیح رکھے اور حرام باتوں سے پرہیز
 کرے (۶) جاننا چاہیے کہ اصول اسلام اور ہیں اور اصول دین و ایمان اور ہیں اصول
 اسلام تین ہیں۔ توحید۔ نبوت۔ معاد۔ پس ان تینوں اصول سے کسی ایک اصل کا
 بھی کوئی انکار کرے یا اقرار نہ کرے تو وہ کافر ہے اور اُس پر چند حکم مترتب ہوتے
 ہیں پہلے یہ کہ وہ مجنس ہے دوسرے یہ کہ اگر وہ مرد ہے تو کسی مسلمان عورت کا نکاح
 اُس سے صحیح نہیں ہے اور اگر وہ عورت ہے تو کسی مسلمان مرد سے اُس کا نکاح
 نہیں صحیح ہوگا تیسرے یہ کہ کسی مسلمان شخص کا وارث نہیں ہوگا اگرچہ وہ مورث
 اس شخص کافر کا باپ ہی کیوں نہ ہو چوتھے یہ کہ مسلمان لوٹدی غلام کا مالک نہیں

ہو سکتا پانچویں یہ کہ اوسکے ہاتھ کا ذبح کیا ہو ا جائز حلال نہیں ہوگا۔ پھٹے یہ کہ اگر وہ
 مرجائے تو اوس کا غسل دینا کفن پہنانا نماز پڑھنا دفن کرنا واجب نہ ہوگا ساتویں یہ
 کہ اوسکے پاس کوئی چیز جائزوں کے بدن کی ہوگی مثل جو تے یا چمڑے یا گوشت
 یا پر بی وغیرہ کے تو اگر اون چیزوں کے بار میں یہ یقین نہ ہوگا کہ پہلے یہ مسلمان
 کے پاس تھیں بعد کو اس شخص کے پاس آئی ہیں تو اُن کل چیزوں کا حکم میتہ کا ہوگا
 یعنی کل چیزیں نجس رہیں گی۔ اور اصول ایمان کے نہ جاننے سے بھی کئی حکم مترتب
 ہوتے ہیں مثلاً اوسکی کوئی عبادت صحیح نہیں قرار دی جائیگی یا اوس شخص کو زکوٰۃ یا
 خمس یا فطرہ یا رد مظالم یا کفارہ کا مال دینا جائز نہیں ہوگا یا شیعہ عورت کا
 نکاح اس سے صحیح نہیں ہوگا اسی طرح اور بہت سے احکام ہیں۔ یہ بھی سمجھ لینا
 چاہیئے کہ اصول دین کا محض زبان سے اقرار کرنا کافی نہیں ہے بلکہ ضرور ہے کہ
 اعتقاد قلبی بھی ہو۔ یعنی دل سے اون اصول کو ماننے اور اون کا یقین رکھے
 اور ان کا بطور شک یا گمان یا تقلید کے ماننا بھی کافی نہ ہوگا بلکہ دلیل سے یقین کرنا ضروری
 ہے۔ ہاں وہ بچے جی جنہوں نے طفولیت میں باپ یا ماں یا دوسرے اعزہ کی تقلید
 سے اون عقائد کا یقین حاصل کر لیا تھا اور بالغ ہونے کے بعد بھی اوس طریق پر
 باقی رہے یقیناً مومن ہیں اور اونکے لئے بالغ ہونے کے بعد دوبارہ دلیل وغیرہ
 سے اون عقائد کا یقین حاصل کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ اگر تمام عمر اوس یقین کے
 یقین پر باقی رہیں اور اون عقائد میں کوئی شبہ نہ کریں اور خلاف کا احتمال پیدا
 نہ کریں تب بھی وہی یقین عمر بھر کے لئے کافی ہوگا۔ اسی طرح لڑکے بالغ ہونے کے
 بعد دین حق اور صحیح عقائد کو حاصل کریں اور دوسروں کی تقلید سے ان عقائد حقہ کا
 ایسا یقین کر لیں کہ اون میں کوئی شبہ نہ باقی رہے تو یہ بھی ایمان کے لئے کافی
 ہے اور وہ لڑکے بھی یقیناً مومن ہیں۔ ہاں جو لڑکے بالغ ہونے کے بعد بھی عقائد
 حقہ اور اصول دین کے جاننے کا خیال نہ کریں جیسے اکثر جاہل مومنین کے لڑکوں اور
 خاصکر لڑکیوں کے بارے میں دیکھا گیا ہے کہ لڑکیاں بالغ ہو گئیں اور اصول دین
 کو وہ ابھی طرح جانتی بھی نہیں ہیں نہ اون کو سمجھتی ہیں ایسے لڑکوں یا لڑکیوں پر مسلمانوں
 کا حکم نہیں جاری ہوگا اور اون کو پاک سمجھنا بھی مشکل ہے پس ایسے لڑکوں یا لڑکیوں

کے باپ یا ماں یا دوسرے اعزہ واقربہ کو لازم ہے کہ ان لڑکوں یا لڑکیوں کو سمجھائیں
 کہ اصول دین کا اعتقاد کریں پھر اصول دین کی تعلیم کریں اور ان کو یقین کرائیں کہ
 ”تھارا ایک خالق ہے جو خدا ہے اوس نے تم کو پیدا کیا ہے اور دنیا بھر کی کل چیزیں
 اوسی کی پیدا کی ہوئی ہیں ہر اچھی صفت اوس میں پائی جاتی ہے اور ہر بُری صفت اُس
 دور ہے اوسکے نہ کوئی مکان ہے نہ وہ مکان میں رہتا ہے اوس میں کوئی تغیر بھی نہیں
 ہوتا ہے۔ اور اوس نے بندوں کی ہدایت کے لئے بہت سے پیغمبر بھیجے جن کے آخر
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ ہیں آپ جو کتاب اور جو احکام خدا کے یہاں سے لائے
 وہ سب حق ہیں ان دو باتوں کو سمجھا کر ان کا یقین کرا دیں اور زبان سے کلمہ لا الہ
 الا اللہ محمد رسول اللہ کہلا دیں کہ اس کے بعد وہ لڑکے مسلمان ہو جائیں گے
 اور ان کا بدن پاک ہو جائیگا اسکے بعد آہستہ آہستہ امامت اور معاد اور ان کی
 تفصیلوں کو سمجھا دیں کہ ان کے یقین کر لینے سے ایمان کے احکام بھی اون پر جاری
 ہو جائیں گے اور وہ مومن ہو جائیں گے۔ لیکن یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ بالغ ہوتے ہی
 یہ کام انجام پا جانا چاہیے کیونکہ اگر بالغ ہونے کے بعد ایک روز کی بھی اس میں تاخیر ہو
 تو ان لڑکوں یا لڑکیوں کا امر نہایت مشکل ہو جائے گا (۷) یہ بھی اچھی طرح
 سمجھ لینا چاہیے کہ جس طرح ضروریات مثلاً نماز و روزہ و حج کے واجب ہونے یا
 نماز جماعت کے مستحب ہونے یا دفتروں کے اُس مال کے (جو پیشہ ور یا اصناف کے
 حیر اصول کیا جاتا ہے) حرام ہونے کا یا ایسے ہی دوسرے ضروریات دین کا انکار
 کرنا ان صورتوں میں کہ یہ انکار راجع ہو پیغمبر صلعم کی رسالت کے انکار یا دین اسلام
 کے انکار کی طرف باعث کفر اور موجب نجاست منکر ہے اسی طرح جو حکم خداوند عالم
 نے دیا ہے یا جس چیز سے منع کیا ہے یا جس چیز کو مستحب سمجھا یا مکروہ قرار دیا ہے
 او سپر اعتراض کرنا یا اس کو لغو سمجھنا یا او سپر استنزا کرنا بھی باعث کفر اور موجب
 نجاست منکر ہے۔ چنانچہ صرف یہی اعتراض بر حکم خدا تھا جس کے سبب سے ابلیس
 کافر ہو گیا ورنہ وہ تو توحید۔ نبوت۔ معاد اور کل احکام خدا کا پورا معتقد تھا
 اور ان سبھوں کو یقین کی طرح جانتا تھا حتیٰ کہ فرشتوں کا استاد تک بھی تھا

اعتراض کیا کہ ”تو نے مجھے آدم کو سجدہ کرنے کا حکم کیوں دیا حالانکہ میں اون سے بہتر ہوں کیونکہ وہ مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور میری خلقت آگ سے ہوئی ہے جو مٹی سے کہیں اشرف و اعلیٰ ہے“ بس صرف اسی اعتراض سے اُس کے سارے اعمال جبط ہو کر رہ گئے اور وہ کافر ملعون اور راندہ درگاہ باری قرار پا گیا۔ پس اسی طرح ہر شخص کو خیال رکھنا چاہیے کہ اگرچہ وہ احکام اور ارشادات خدا کا انکار نہ کرے لیکن اگر صرف ان احکام پر اعتراض کرے گا یا اون ارشادات میں کسی قسم کا شبہ کرے گا تو کافروں میں اوس کا شمار ہو جائے گا۔ اور یہی حکم ہے اون اعتراضات کا بھی جو بعض ملحد۔ نیچری اور بے باک لوگ خدا اور رسول صلعم پر کرتے ہیں کہ ”کیوں خدا اور رسول نے جنس سادات کے لئے مقرر کیا جس کے سبب سے یہ لوگ فقیر ذلیل۔ اور بیمار ہو گئے یا کیوں یہ حکم دیا کہ آدمی کو جب استطاعت ہو جائے تو مکہ جائے اور اپنے مال و ثروت کو اس سفر میں ختم کر دے حالانکہ اس عمل میں کوئی (دنیاوی) نفع اور فائدہ اوس کے ہاتھ نہیں آتا ہے سوائے اُس کے کہ جانوروں کی طرح جو غلوں کے ڈھیر کے چاروں طرف گھومتے ہیں۔ حج کرنے والا شخص بھی خانہ کعبہ کا طواف کرتا ہے یا وحشی جانوروں کی طرح دوڑتا پھرتا ہے۔ اور صفا و مروہ کے درمیان سٹی اور ہرولہ کرتا ہے۔ یا یہ کہ خدا نے کیوں یہ حکم دیا کہ حاجی لوگ منے کے میدان میں قربانی کریں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ گوشت گراں ہو جاتا ہے اور آدمیوں کو میسر نہیں ہوتا اور کہ کی آب و ہوبکثرت خون بہنے کے سبب سے متعفن ہو کر خراب ہو جاتی ہے“ اور اسی طرح کے بہت سے اعتراضات ہیں جو ملاحظہ کے دلوں پر اور بعض کی زبان پر جاری رہتے ہیں اور کچھ اس زمانہ کی تخصیص نہیں بلکہ حضرات ائمہ طاہرین کے زمانہ میں بھی زندیق سب اس قسم کے اعتراضات کرتے اور اُن کے جوابات سنتے رہتے تھے مثل ابن ابی العوجاء۔ ابن المقفع وغیرہ کے کہ زانہ حضرت صادق علیہ السلام میں تھے اور اس کتاب میں اس قسم کے ذکر کا موقع نہیں ہے ورنہ یہاں بہت تفصیل سے اُس کے متعلق گفتگو کی جاتی (۸) جو شخص تارک الصلوٰۃ ہو (یعنی نماز نہ پڑھتا ہو) اوس سے اگر اس خیال سے نماز

ترک کی ہے کہ اوسکے واجب ہوتے ہی سے وہ انکار کرتا ہے اور اوس کی ضرورت
 ہی کا نہیں قائل ہے تو بے شبہ وہ کافر اور نجس ہے اور اگر اوسکے واجب ہونیکا
 انکار نہیں کرتا ہے تو بعض علماء کے بارے میں منقول ہے کہ بعض حدیثوں کے
 ظاہر مطلب سے اوتھوں نے ایسے شخص کے بھی کافر اور نجس ہونے کا حکم دیدیا ہے
 لیکن یہ قول مشہور کے خلاف ہے اور اس سے نہایت حرج اور زحمت کا اندیشہ
 ہے کیونکہ تارک الصلوٰۃ ہر وہ شخص ہے جو کبھی نماز نہ پڑھتا ہو یا نماز پڑھتا ہو لیکن
 اوسکے آداب و شرائط درست نہ ہونے سے اوسکی نماز باطل ہوتی ہو پس ایسے
 لوگوں کے بارے میں اس قسم کا فتوے دینے سے اکثر آدمیوں میں مسئلہ طہارت
 بہت مشکل ہو جائیگا پس اقویٰ یہ ہے کہ جو شخص نماز کے واجب ہونے کا انکار
 کرے اور اوسکو لغو سمجھے وہ تو یقیناً کافر اور نجس ہے اور جو شخص نماز کا استغناء
 کرے یعنی یہ خیال کرے کہ یہ کیوں واجب کی گئی یا اس میں کیا نفع ہے یا یہ مہمل ہے
 وہ مرتد ہے اور جو شخص اسکے واجب ہونے کا تو اعتقاد کرے لیکن اسکو بہک
 سمجھے یا اوس میں سہل انکاری کرے اس طرح کہ اسکو ترک کر دے یا غلط طریق سے
 پڑھے یا اوسکے مسائل کو صحیح طور پر نہ انجام دے یا بے پرواہی کرے اس میں تاخیر
 کرے جس سے نماز ہی فوت ہو جائے تو ان کل صورتوں میں اگرچہ یہ شخص کافر تو نہ ہوگا
 اور پاک ہی رہیگا لیکن اس شخص میں اور کفر میں کوئی فاصلہ نہیں رہا اور احادیث
 میں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلعم اور ائمہ طاہرین علیہم السلام ایسے شخص کی
 شفاعت بھی نہ کریں گے اور جو وطن کو ترک پر ان حضرات کی خدمت میں بھی نہیں پھونچ
 سکے گا اور مرتے وقت دین پیغمبر خدا صلعم پر نہ مرے گا۔ اور جو کچھ تارک الصلوٰۃ کے متعلق
 ابھی بیان کیا گیا یہ سب اوس شخص کے بارے میں بھی جاری ہے جو اپنی قضا شدہ نماز
 کو نہ ادا کرے اور اوس میں اسقدر تاخیر کرے کہ تہاؤن کی حد تک پھونچ جائے اور
 وقت کے وسیع ہونے کا عذر کرتا رہے۔ (۹) مسلمانوں کے بہت سے عوام اور ہمال
 ایسے ہیں جو صرف اپنے اسلام کا اقرار کرتے ہیں اور عقد اور نکاح اور تجنیز و تکھین
 وغیرہ بھی مسلمانوں ہی کی طرح کرتے ہیں لیکن کلمہ شہادتین تک کو نہیں جانتے ہیں
 جس کا ناکارہانہ روزنامہ ان کے لئے عیشہ کو چاہئے اور اس سے سب مسلمان

میں کیونکہ کسی کے مسلمان ہونے میں کلمہ شہادت یا نماز روزہ وغیرہ کا جاننا شرط نہیں ہے اسی طرح ایسے مسلمانوں یا مومنوں میں تقویٰ نہ ہو یا طہارت وغیرہ کے پابند نہ ہوں یا نجاسات سے پرہیز نہ کرتے ہوں تو ان لوگوں کے ساتھ بیٹھنا اوٹھنا کھانا پینا سب جائز ہے ہاں اگر یقیناً معلوم ہو کہ اس وقت ان کی فلاں چیزیں نجس ہیں تو اس وقت صرف ان نجس چیزوں سے پرہیز کرنا اسی طرح واجب ہے جس طرح اپنی نجس چیزوں سے۔ اور اگر یقیناً معلوم نہیں ہے بلکہ محض ان لوگوں کا طہارت نجاست وغیرہ کا لحاظ نہ کرنا معلوم ہے تو اس سے پرہیز کرنا ضروری نہیں ہے۔

(۱۰) کوئی شخص جو شیعہ اور مومن ہو اور علم کا دعویٰ بھی کرتا ہو ایسی جگہ جہاں شرعاً کوئی محل کسی قسم کے خوف یا قبیحہ کا نہ ہو دشمنان آل محمد کا نام سنکر اونکو احترام یا تعظیم سے یاد کرے یا اون کا نام سنکر یا لکھ کر رضی اللہ عنہ استعمال کرے یا اون کی مدح و ثناء کرے یا بعض ازواج رسالت اب صلعم کو جناب سیدہ صلوٰۃ اللہ علیہا سے افضل جانے تو ایسا شخص مومن نہیں ہے اور اسکی تقلید یا اقتداء بھی نہیں کرنی چاہیے۔ (۱۱) اگر بالفرض کوئی شیعہ اثنا عشری سنی ہو جائے تو وہ مسلمان رہے گا اور اقویٰ یہ ہے کہ اس کا بدن طاہر رہے گا لیکن احوط یہ ہے کہ اس کے بدن سے پرہیز کیا جائے (۱۲) ضروریات دین (اسلام) کی کوئی حد و حصر نہیں ہے بلکہ ضروریات دین کل وہ چیزیں ہیں جنکو مسلمانوں کے عوام و خواص مرد و عورت چھوٹے بڑے سب برابر طور پر سمجھتے ہوں اور سب پر وہ چیزیں واضح ہوں مثلاً نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ۔ حج۔ جہاد کا واجب ہونا یا پانی اور مٹی کا پاک ہونا کہ یہ چیزیں سب پر ظاہر ہیں پس ایسی چیز کے انکار کرنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ اور ضروریات مذہب (ایمان) کی بھی کوئی حد و حصر نہیں ہے بلکہ ضروریات مذہب ہر وہ چیز ہے جو شیعوں کے عوام خواص چھوٹے بڑے سب کو برابر طور پر معلوم ہو مثلاً تربت سید الشہداء علیہ السلام یا آب فرات کا قابل احترام ہونا یا متعہ کا حلال ہونا یا تربت سید الشہداء علیہ السلام پر سجدہ کا جائز ہونا یا اس قسم کی دوسری چیزیں اور ان چیزوں کے کسی چیز کے انکار کرنے سے انسان کافر نہیں ہوتا لیکن مذہب

لو میں جیاست شراب ہے بلکہ چیز جو اپنی اصل میں بننے والی ہو اور اس کے استعمال
 سے مستی یا نشہ پیدا ہو وہ نجس ہے اگرچہ کسی خارجی سبب سے عارضی طور پر وہ خشک
 ہو جائے مثلاً شراب کسی صورت سے جم جائے تو اگرچہ وہ فی الحال بننے والی
 نہیں ہے لیکن چونکہ دراصل بننے والی ہے لہذا وہ بھی نجس ہے۔ برخلاف اس
 نشہ والی چیز کے جو اپنی اصل میں بننے والی نہ ہو کہ اگرچہ وہ بھی حرام ہے لیکن نجس
 نہیں مثلاً بھنگ کہ اگرچہ نشہ پیدا کرتا ہے لیکن چونکہ اس کی خلقت خشک ہی ہوتی ہے
 لہذا پاک ہے اگرچہ اس میں پانی بھی ملا دیں۔ پس شراب تاڑی کھجور کی یا تاڑی کی یا
 اس قسم کی دوسری نشہ والی چیزیں کل نجس ہیں (مسئلہ) اکثر علماء نے فرمایا ہے کہ
 آب انگور (یعنی انگور کے پھوڑے سے جو عرق اس میں نکلتا ہے) جوش کھانے کے
 بعد جب تک دو تہائی اس کا جل کر کم نہ ہو جائے اس وقت تک وہ بھی شراب کے شمار
 میں ہے لہذا نجس ہے پس یہ قول اگرچہ احوط ہے لیکن اقویٰ یہ ہے کہ یہ آب انگور
 پاک ہے ہاں اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے خواہ آگ سے جوش
 کھایا ہو یا دھوپ سے یا ہوا کی گرمی سے یا خود بخود رکھے رہنے سے۔ ہاں جب اس کا
 دو تہائی کم ہو جائے تو حلال ہو جائیگا خواہ یہ دو تہائی آگ سے کم ہو یا دھوپ سے
 یا ہوا سے۔ بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ مجرد تیزی پیدا ہونے کے ساتھ وہ حرام ہو جائے گا
 اگرچہ جوش کھانے کی حد تک نہ پھوٹے۔ اور اس حکم میں انگور کے عرق اور خود
 انگور میں کوئی فرق نہیں ہے پس اگر خود انگور میں جوش آجائے بغیر اسکے کہ اس کا
 عرق پھوڑا جائے تو وہ بھی حرام ہو جائیگا۔ رہا خرما یا کشمش یا منقے یا ان کا عرق پس
 اقویٰ یہ ہے کہ جوش کھا جانے سے یہ چیزیں نہ تو نجس ہوتی ہیں اور نہ حرام اگرچہ
 احوط یہ ہے کہ اگر یہ چیزیں بھی جوش کھا جائیں تو ان کے کھانے پینے سے بھی پرہیز کیا
 جائے بلکہ احوط یہ ہے کہ ان کو نجس بھی سمجھا جائے۔ ہاں اگر ان میں نشہ پیدا کرنے کی
 قوت آجائے تو یقیناً نجس بھی ہو جائیگی اور حرام بھی۔ (۲) آب انگور جوش کھانے
 کے بعد اور دو تہائی کم ہونے کے قبل شیرہ ہو جائے تو احوط یہ ہے کہ وہ حرام
 سمجھا جائے اگرچہ اس کے حلال قرار دینے کی بھی ایک وجہ ہے۔ اور اس بنا پر
 اگر آب انگور کا جوش کھا کر دو تہائی کم ہوتا مستلزم ہو اس کے جل جانے کو یعنی بغیر

جھے ہوئے دو تہائی کم نہ ہو سکے تو بہتر یہ ہے کہ اوس پر تھوڑا پانی ڈال دیا جائے
 اور جوش دیا جائے کہ اب اوس کا دو تہائی کم ہو جائے گا تو بے شہم حلال ہو جائیگا
 (۳) اٹو سے یہ ہے کہ شوربے اور پلاؤ وغیرہ میں منقہ یا کشمش ڈالی گئی ہو تو اگرچہ
 جوش لکھا گیا ہو اوس کا کھانا جائز ہے غرض جس حالت سے اور جس طرح سے ہو اوسکو
 کھا سکتے ہیں۔

دسویں نجاست فقاع ہے یعنی بوزہ جو ایک قسم کی شراب ہے جس کو عرب
 میں ایک خاص طریقہ سے جو سے بناتے ہیں اور جس میں سکر خفی ہوتا ہے۔ اور
 اگر جو کے علاوہ کسی چیز سے بنائیں تو اوس کا بھن یا حرام ہونا معلوم نہیں ہے ہاں
 اگر اس میں نشہ پیدا کرنے کی قوت آجائیگی تو یہ بھی بھن اور حرام ہو جائیگی (مسئلہ)
 مار الشیر (جو کا عرق) جس کو طبیب لوگ اپنے معالجات میں استعمال کرتے ہیں فقاع
 نہیں ہے لہذا پاک بھی ہے اور حلال بھی۔

گیارہویں نجاست اُس شخص کا پسینہ ہے جو فعل حرام کرنے سے جنب ہوا ہو خواہ
 وہ فاعل ہو یا مفعول خواہ وہ پسینہ جماع کرنے کی حالت میں اوس کے جسم سے
 نکلا ہو یا جماع سے فارغ ہونے کے بعد اور غسل جنابت کرنے کے قبل خواہ گرمی ہو
 سے نکلا ہو یا حرکت کرتے سے اور خواہ مرد کا ہو یا عورت کا خواہ زنا سے ہو مثلاً مرد
 عورت سے زنا کرے یا غیر زنا سے مثلاً مرد کسی جا نور کے ساتھ یہ فعل حرام کرے
 یا جلق لگا کر (یعنی اپنے ہاتھ سے مقام معلوم سے منی نکال کر) جنب ہو یا اسی طرح اور
 جتنی صورتیں حرام سے جنب ہونے کی ہوں جن کی حرمت ذاتی ہو اُن سے جنب ہوا ہو
 بلکہ اٹو سے یہ ہے کہ مرد اپنی منکوحہ یا ممتوعہ زوجہ سے بھی حیض کی حالت میں وطی
 کرے یا روزہ اور واجب معین میں جماع کرے یا حالت ظہار میں کفارہ ادا کرے
 قبل جماع کرے اور پسینہ نکلے تو یہ پسینہ بھی بھن ہے (مسئلہ) جو شخص فعل حرام
 سے جنب ہوا ہو وہ غسل جنابت کرے اور غسل تمام ہونے کے قبل اوس کے جسم سے
 پسینہ نکلے تو یہ بھی بھن ہے پس چاہیے کہ ایسا شخص ٹھنڈے پانی میں غسل کرے
 تاکہ اس وقت پسینہ نہ نکلے۔ اور سرد پانی میں غسل کرنا ممکن نہ ہو تو گرم ہی پانی میں
 غسل اِرتاسی کرے اور جب پانی سے نکلنے لگے اس وقت غسل کی نیت کرے

